

دار العلوم کراچی کا ترجمان

ماہنامہ
اللہ

ربیع الاول ۱۴۰۹ھ، نمبر ۱۹۸۸ء



بانی:

مفتی اعظم پاکستان مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی

البلاغ

نگار

حضرت مولانا محمد رفیع عثمانی

مدیر

محمد تقی عثمانی

ناظر

شیخا محبت علی ہاشمی

شماره: ۳

جلد: ۲۳

ربیع الاول ۱۴۰۹ھ

نومبر ۱۹۸۸ء

قیمت فی پرچہ: پانچ روپے
سکالونہ: پچاس روپے

سکالونہ

بدل اشتراک

بیرون ممالک بذریعہ ہوائی ڈاک رجسٹری

۲۳ روپے

۱۸۰ روپے

۱۵۰ روپے

ریاستہائے متحدہ امریکہ
ہانگ کانگ، نائیجیریا، آسٹریلیا، نیوزی لینڈ
برطانیہ، جنوبی افریقہ، ولیمسٹون انڈیز
برما، انڈیا، بنگلہ دیش، تھائی لینڈ
سعودی عرب، عرب امارات، مسقط،
بحرین، عراق، ایران، مصر، کویت

خط و کتابت کا پتہ: ماہنامہ "البلاغ" دارالعلوم، کورنگی کراچی

فون: ۳۱۱۲۱۷

پبلشر: محمد تقی عثمانی، دارالعلوم کراچی
پرنٹر: مشہور آفیسٹ پریس، کراچی



ذکر و فہر

دوڑ کی اسلامی حیثیت

محمد تقی عثمانی

معارف و مسائل

آسمان و زمین کی تخلیق میں ترتیب

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

مقالات و مضامین

سیرت کا نفسوں کیلئے لمحہ فکریہ

حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب

کاغذی نوٹ اور کرنسی کا حکم

مولانا عبد اللہ مبین صاحب

غیر مسلمین کی ساۃ موالات کا حکم

غازی عزیز (الجزیرہ)

عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ

محمد عمران اشرف عثمانی

شذرات

مولانا مفتی عبد الحکیم صاحب

ایصال ثواب کیلئے قرآن خوانی

مولانا عبد الرؤف صاحب

انوار سنت

مولانا حکیم محمد اختر صاحب

نقد و تبصرہ

آ- ۱- بخ- ۱۱

44402



ذکر و فکر

ووٹ کی اسلامی حیثیت

حمد و ستائش اُس ذات کیلئے جس نے اس کا حسنہ عالم کو وجود بخشا

اور درود و سلام اُس کے آخری پیغمبر پر جنہوں نے دُنیا میں حق کا بول بالا کیا

ماہِ رواں میں حکومتِ پاکستان کے اعلان کے مطابق قومی اور صوبائی اسمبلیوں کے لئے ارکان کا انتخاب ہو نوالا ہے جس میں ہر پاکستانی اپنا حق رائے دہی استعمال کریگا۔ رائے دہندگان اور عام قارئین سے اس سلسلہ میں ہم جو کچھ کہنا چاہتے ہیں۔ انے گذشتہ پر مشتمل ایک تحریر جو اس سے پہلے بھی شائع ہو چکی ہے دوبارہ قارئین کے ملاحظہ کیلئے پیش خدمت ہے۔
(ادارہ)

پاکستان کی تیس سالہ تاریخ میں عوام کو ہمیشہ یہ شکایت رہی ہے کہ انہیں اپنی مرضی سے اپنی حکومت منتخب کرنے کا اختیار نہیں ملا۔ یہ شکایت بلاشبہ سچا اور برحق تھی یہ واقعہ ہے کہ بنابر پاکستان سے لے کر اب تک انہیں غیر جانب دارانہ عام انتخابات کی سہولت میسر نہیں آئی۔ دسمبر ۱۹۷۱ء کے مجوزہ انتخابات کے ذریعہ انہیں پہلی بار یہ موقعہ مل رہا ہے، ابھی تک الیکشن کے انتظامات میں جانب داری کا کوئی پہلو سامنے نہیں آیا۔ لہذا جہاں تک ہمارا اندازہ ہے انشاء اللہ یہ انتخابات انتظامیہ کی سمت سے منصفانہ اور غیر جانب دارانہ ہی ہوں گے۔

ان حالات میں پورے ملک کی ذمہ داری عوام پر آپڑی ہے، اب اگر خدا نخواستہ غلط اور نا اہل قسم کے لوگ برسرِ اقتدار آئے تو اس کی پوری ذمہ داری عوام پر ہوگی، اور

اس موقعہ کے بعد حکام کا تمام تر عذاب و ثواب ان لوگوں کے ائمہ اعمال میں لکھا جائیگا جو حکام کو منتخب کر کے انہیں اقتدار تک پہنچائیں گے۔

حکومت پر تنقید ہر مہذب ملک میں عوام کا ناگزیر حق سمجھا جاتا ہے جو بہر قیمت باشندوں کو ملنا چاہیے، اس حق کی ضرورت و افادیت ناقابل انکار ہے، لیکن ہم نے، اخصی میں اس حق کا غلط استعمال بھی کیا ہے ہمیں یہ کہنے میں کوئی باک نہیں کہ اس حق کے استعمال کے بہانے خود اپنی بہت سی کمزوریوں کو چھپانے کی کوشش کی ہے، اور اس پہلو سے بہت کم غور کیا ہے کہ ہمارے حکام بھی درحقیقت خود ہمارے کردار و عمل کا آئینہ ہوتے ہیں، سابق صدر فیلڈ مارشل محمد ایوب خاں صاحب کا دور حکومت اپنی آمریت اور عوام کی حق تلفی کے لئے آج بہت بدنام ہے، اور کوئی شک نہیں کہ اس کی بدعنوانیاں اسی لائق تنقید ہیں، لیکن اس دور کی بہت سی خرابیوں کی ذمہ داری خود ہم پر بھی عائد ہوتی ہے۔ اگر ہم میں خوف، طمع اور ذاتی مفاد پرستی کے جذبات نہ ہوتے تو نہ یہ آمریت ہم پر دس سال تک مسلط رہ سکتی تھی، اور نہ اپنے اقتدار کے سائے میں وہ گل کھلا سکتی تھی جنہوں نے ملک کو مادی اور اخلاقی تباہی کے کنارے پہنچا کر چھوڑا۔

وہ بلاشبہ قابل مدافرتین و ملامت ہیں جو اپنی دولت کے سہارے دوٹ خرید خرید کر اقتدار تک پہنچتے ہیں، لیکن ان کے جرم میں وہ عوام بھی برابر کے شریک ہیں جو کھنکھتے ہوئے سکوں کی آواز سن کر قوم، ملک دین اور اخلاق سب کو بھول جاتے ہیں۔ اور پھر جب ان کے دلوں کے خریدار اقتدار کی کرسی پر بیٹھ کر سارے عوام کا خون نچوڑتے ہیں تو یہ اپنے گریبان میں منہ ڈالنے کے بجائے حکومت پر تنقید کے بہانے دولت کے کسی نئے سورج کی پرستش شروع کر دیتے ہیں۔

اب تک تو یہ خیر کہنے کی گنجائش بھی تھی کہ تیس سال کی مدت میں ایسے انتخابات ہوئے ہی نہیں جن میں ملک کے تمام بالغ باشندوں کو اپنی رائے کا استعمال کرنے کا موقع ملا ہو، لیکن اگر دسمبر ۱۹۷۹ء کے انتخابات ٹھیک ٹھیک منعقد ہو گئے تو یہ کہنے کا بھی کوئی حق عوام کو نہیں رہے گا، اور اب جو حکومت بھی آئے گی اس کے تمام اعمال و افعال بجا طور پر خود ان ہی کی طرف منسوب ہوں گے، اور اب اگر حکومت نے لادینیت کو فروغ دیا، اسلام پر عمل جراحی کی، نظریہ پاکستان کو مٹایا، بد اخلاقی پھیلانی، عریانی اور فحاشی کی

حوصلہ افزائی کی، غریب عوام کے حقوق تلف نہ کئے اور ملک و ملت کا خون پھوڑا تو کم از کم باہر کی دنیا میں یہی سمجھا جائے گا کہ اس قوم کی اکثریت یہی کچھ چاہتی ہے، اور (خاکم بدین) یہ پوری قوم ہی اخلاق باختہ اور قومی و اجتماعی غیرت و حمیت سے خالی ہے۔

دوسری طرف اگر عوام نے اس مرحلے پر اپنی ذمہ داری کا خاطر خواہ احساس کیا، اور خوف و طمع کے محرکات کو قدموں تلے کچل کر پوری دیانت داری اور اجتماعی شعور کے ساتھ اپنے ووٹ کا استعمال کیا تو آنے والی حکومت گذشتہ تیس سال کے نقصانات کی مٹائی کر کے رفتہ رفتہ ماضی کے سارے داغ دھو سکتی ہے، اور اس صورت میں پوری دنیا پر یہ بات واضح ہو سکتی ہے کہ یہ قوم آزادی کی قدر پہچانتی ہے اور اس کا صحیح استعمال جانتی ہے۔

جب تک ہم پوری دنیا پر اپنے عمل سے یہ باور نہیں کرائیں گے کہ ہم ایک مکمل دین اور مستحکم نظام حیات رکھتے ہیں، اور دنیا کی کوئی طاقت ہمیں اپنے اس دین سے پھیر نہیں سکتی، اس وقت تک ہمارا ملک بیرونی سازشوں کی آماجگاہ بنا رہے گا، دنیا کی تمام طاقت ور قومیں ہمیں ایک بکاؤ مال سمجھ کر ہمارے قومی شخص عزت اور آزادی کا نیلام کرتی رہیں گی، لیکن اگر ایک مرتبہ ہم نے اپنے عمل سے دنیا کو یہ بتا دیا کہ کسی دنیوی مصیبت کا خوف یا کسی دنیوی آسائش کا لالچ ہمیں اپنے ضمیر کے خلاف زبان قلم یا قدم اٹھانے پر آمادہ نہیں کر سکتا تو یہ خارجی طاقتیں سازشوں کے جال ہزار بن لیں، اللہ کی نصرت سے ہم پر کبھی اپنا تسلط قائم نہیں کر سکیں گی۔

اس لحاظ سے آئندہ مادہ ہونے والے انتخابات عوام کے ہاتھ میں دو دھاری تلوار بن کر آ رہے ہیں، اگر ہم چاہیں تو اس سے اپنے دشمنوں کا خاتمہ کر کے امن و سکون حاصل کر سکتے ہیں، اور چاہیں تو اسی تلوار کو خود اپنے گلے پر چپلا کر خود اپنا کام بھی تمام کر سکتے ہیں۔

ماضی کی گندی سیاست نے الیکشن اور ووٹ کے لفظوں کو اتنا بدنام کر دیا ہے کہ ان کے ساتھ مکر و فریب، جھوٹ، رشوت اور دغا بازی کا تصور لازم ذات ہو کر رہ گیا ہے، اسی لئے اکثر شریف لوگ اس جھنجھٹ میں پڑنے کو مناسب ہی نہیں سمجھتے، اور یہ غلط فہمی تو بے حد عام ہے کہ الیکشن اور ووٹوں کی سیاست کا

دین و مذہب سے کوئی واسطہ نہیں، اس سلسلے میں ہمارے معاشرے کے اندر چند در چند غلط فہمیاں پھیلی ہوئی ہیں، یہاں ان کا ازالہ بھی ضروری ہے۔

پہلی غلط فہمی تو سیدھے سادے لوگوں میں اپنی طبعی شرافت کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے، اس کا منشاء اتنا برا نہیں، لیکن نتائج بہت برے ہیں، وہ غلط فہمی یہ ہے کہ آج کی سیاست مفرد فریب کا دوسرا نام بن چکی ہے، اس لئے شریف آدمیوں کو نہ سیاست میں کوئی حصہ لینا چاہیے، نہ الیکشن میں کھڑا ہونا چاہیے اور نہ ووٹ ڈالنے کے خرچے میں پڑنا چاہیے۔

یہ غلط فہمی خواہ کتنی نیک نیتی کے ساتھ پیدا ہوئی ہو، لیکن بہر حال غلط اور ملک و ملت کے لئے سخت مضر ہے، ماضی میں ہماری سیاست بلاشبہ مفاد پرست لوگوں کے ہاتھوں گندگی کا ایک تالاب بن چکی ہے، لیکن جب تک کچھ صاف ستھرے لوگ اسے پاک کرنے کے لئے آگے نہیں بڑھیں گے۔ اس گندگی میں اضافہ ہی ہوتا چلا جائیگا اور پھر ایک نہ ایک دن یہ نجاست خود ان کے گھروں تک پہنچ کر رہے گی۔ لہذا عقلمندی اور شرافت کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ سیاست کی اس گندگی کو دور دور سے برا کہا جاتا رہے عقلمندی کا تقاضا یہ ہے کہ سیاست کے میدان کو ان لوگوں کے ہاتھ سے چھیننے کی کوشش کی جائے جو مسلسل اسے گندا کر رہے ہیں۔

پھر آئندہ ماہ کے انتخابات محض چند انتظامی نوعیت کی تبدیلیوں کے لئے منعقد نہیں ہو رہے، یہ پورے ملک کی زندگی کا ایک انقلابی موڑ ہے جس میں ملک و ملت کی قسمت کا فیصلہ ہونا ہے، ان انتخابات میں دو مختلف نظریے اور دو متضاد نظام زندگی بحرا ہیں گے، ایک کا کہنا یہ ہے کہ پاکستان محض ایک معاشی ضرورت کے تحت بنا تھا، اس کا کوئی مستقل نظریہ نہیں ہے، اس کائنات پر حکومت انسانی خواہشات کی ہے، وہی اچھے برے کا فیصلہ کرے گی، اور وقت کے لحاظ سے زندگی کا جو دستور بھی سمجھیں آجائے گا، اسی کے مطابق زندگی کو ڈھال لیا جائے گا، اور دوسرے کا دعویٰ یہ ہے کہ اس کائنات پر حاکمیت صرف اللہ کی ہے، اچھے برے کا فیصلہ کرنے والا وہی ہے، پاکستان اسی کے نام پر بنا تھا، یہاں اسی کا قانون چلے گا اسی کی بات مانی جائے گی، اور سیاست و معیشت سے لے کر پرائیویٹ زندگی تک ہر معاملے میں اسی کے احکام واجب الاماعت ہوں گے۔

ان حالات میں جب کہ لڑائی اسلام اور لادینیت کی اور پاکستان کے بقا و



فناکی ہے، کسی بھی باشعور شخص کے لئے غیر جانب دار رہنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی، اس وقت ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنی ساری توانائیاں اسلامی قوتوں کو مدد پہنچانے میں صرف کرے، اس موقع پر خاموش بیٹھنا بھی ایسا ہی جرم ہے جیسا دشمن کو تقویت پہنچانا۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَنِّي يَدِيهِ أَوْ ثَمَكِ

أَنْ يَعْصِمَهُمُ اللَّهُ بِعَقَابٍ (مجمع الفوائد ص: ۲۵۵۱ بحوالہ ابوداؤد و ترمذی)

اگر لوگ ظالم کو دیکھ کر اس کا ہاتھ نہ پکڑیں تو کچھ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سب پر اپنا عذاب عاقلانہ نازل فرمائیں۔

اگر آپ کھلی آنکھوں دیکھ رہے ہیں کہ ظلم ہو رہا ہے، اور انتخابات میں سرگرم حصہ لے کر اس ظلم کو کسی نہ کسی درجے میں مٹانا آپ کی قدرت میں ہے تو اس حدیث کی رو سے یہ آپ کا فرض ہے کہ خاموش بیٹھنے کے بجائے ظالم کا ہاتھ پکڑ کر اس ظلم کو روکنے کی مقدور بھرکوشش کریں۔

بہت سے دین دار لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر ہم اپنا ووٹ استعمال نہیں کریں گے تو اس سے کیا نقصان ہوگا؟ لیکن نیچے کے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ حضرت ہبل بن حنیف رضی اللہ عنہ سے مسند احمد میں روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ أُذِلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْصُرَهُ

أَذَلَّ اللَّهُ عَلَى رُؤُوسِ الْمَخْلُوقِ (ایضاً ص ۵۱ ج ۲)

جس شخص کے سامنے کسی مؤمن کو ذلیل کیا جا رہا ہو اور وہ اس کی نصرت کرنے پر قدرت رکھنے کے باوجود اس کی مدد نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اسے برسر عام رسوا کرے گا۔

شرعی نقطہ نظر سے ووٹ کی حیثیت شہادت (گواہی کی ہی ہے، اور جس طرح جھوٹی گواہی دینا حرام اور ناجائز ہے۔ اسی طرح ضرورت کے موقع پر شہادت کو چھپانا بھی حرام ہے۔ قرآن کریم کا ارشاد ہے:-

وَاتَّقُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَنُفِثَ قَلْبُهُ

اور تم — گواہی کو نہ چھپاؤ، اور جو شخص اس گواہی کو چھپائے،
اس کا دل گناہ گار ہے۔

اور جو حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

مَنْ كَتَمَ شَهَادَةً إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَانَ كَمَنْ تَبَدَّى بِالزُّورِ.
(جمع الفوائد بحوالہ طبرانی ص ۱۵۶۲)

جس کسی کو شہادت کے لئے بلایا جائے، پھر وہ لے چھپائے تو وہ ایسا
ہے جیسے جھوٹی گواہی دینے والا۔

بلکہ گواہی دینے کے لئے تو اسلام نے اس بات کو پسند کیا ہے کہ کسی کے مطالبہ
کرنے سے پہلے ہی انسان اپنا یہ قسم لیٹھا کر دے، اور اس میں کسی کی دعوت یا غیب
کا انتظار بھی نہ کرے، حضرت زید بن خالد رضی روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا:-

أَلَا خَيْرَكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَادَةِ الَّتِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهَا قَبْلَ
أَنْ يُسْأَلَ لَهَا. (ایضاً ص ۱۵۶۱ بحوالہ مالک مسلم و غیرہ)

کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ بہترین گواہ کون ہے؟ وہ شخص جو اپنی
گواہی کسی کے مطالبہ کرنے سے پہلے ہی ادا کر دے۔

دوٹ بلاشبہ ایک شہادت ہے، قرآن و سنت کے یہ تمام احکام اس پر
بھی جاری ہوتے ہیں، لہذا دوٹ کو محفوظ رکھنا دینداری کا تقاضا نہیں، اس کا
زیادہ سے زیادہ صحیح استعمال کرنا ہر مسلمان کا فرض ہے۔ یوں بھی سوچنے کی بات ہے
کہ اگر شریف، دین دار اور معتدل مزاج کے لوگ انتخابات کے تمام معاملات سے
بالکل یکسو ہو کر بیٹھ جائیں تو اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ وہ یہ پورا
میدان، شریعوں، فتنہ بردازوں اور بے دین افراد کے ہاتھوں میں سوپ رہے
ہیں، ایسی صورت میں کبھی بھی یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ حکومت نیک اور اہمیت رکھنے
والے افراد کے ہاتھ میں آئے، اگر دین دار لوگ سیاست سے اتنے بے لیاقت
ہو کر رہ جائیں تو پھر انہیں ملک کی دینی اور اخلاقی تباہی کا شکار کرنے کا بھی کوئی حق
نہیں پہنچتا، کیوں کہ اس کے ذمہ دار وہ خود ہوں گے اور ان کے حکام کا سارا عذاب و

ثواب ان ہی کی گردن پر ہوگا اور خود ان کی آنے والی نسلیں اس شرذمہ سے کسی طرح محفوظ نہیں رہ سکیں گی جس پر بند باندھنے کی انہوں نے کوئی کوشش نہیں کی۔

انتخابات کے سلسلے میں ایک دوسری غلط فہمی پہلی سے زیادہ سنگین ہے، چونکہ دین کو لوگوں نے صرف نماز روزے کی حد تک محدود سمجھ لیا ہے، اس لئے سیاست و معیشت کے کاروبار کو وہ دین سے بالکل الگ تصور کر کے سمجھتے ہیں کہ یہ سارے معاملات دین کی گرفت سے بالکل آزاد ہیں۔ چنانچہ بہت سے لوگ ایسے بھی دیکھے گئے ہیں جو اپنی نجی زندگی میں نماز روزے کے اور وظائف و اذکار کے پابند ہوتے ہیں، لیکن نہ انہیں خرید و فروخت کے معاملات میں حلال و حرام کی فکر ہوتی ہے، نہ وہ نکاح و طلاق اور برادریوں کے تعلقات میں دین کے احکام کی کوئی پروا کرتے ہیں۔

ایسے لوگ انتخابات کو بھی ایک خالص دنیاوی سودا سمجھ کر اس میں مختلف قسم کی بدعنوانیوں کو گوارا کر لیتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ ان سے کوئی بڑا گناہ سرزد ہوا ہے، چنانچہ بہت سے لوگ اپنا ووٹ اپنی دیا مندارانہ رائے کے بجائے محض ذاتی تعلقات کی بنیاد پر کسی نااہل کو دے دیتے ہیں، وہ دل میں خوب جانتے ہیں کہ جس شخص کو ووٹ دیا جا رہا ہے وہ اس کا اہل نہیں یا اس کے مقابلے میں کوئی دوسرا شخص اس کا زیادہ حق دار ہے لیکن صرف دوستی کے تعلق، برادری کے رشتے، یا ظاہری لحاظ و مروت سے متاثر ہو کر وہ اپنے ووٹ کو غلط جگہ استعمال کر لیتے ہیں اور کبھی خیال ہی نہیں آتا کہ شرعی و دینی لحاظ سے انہوں نے کتنے بڑے جرم کا ارتکاب کیا ہے، جیسا کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے، ووٹ ایک شہادت اور شہادت کے بارے میں قرآن کریم کا ارشاد یہ ہے۔

فَاِنْ اَفْتَحْتُمْ عَنْ عِبْرِ كَلَامٍ فَاِنْ اَفْتَحْتُمْ

اور جب کوئی بات کہو تو انصاف کرو خواہ وہ شخص (جس کے خلاف

بات کہی جا رہی ہے) تمہارا رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو۔

جب کسی شخص کے بارے میں ضمیر اور میانہ کانی فیصلہ ہو کر ووٹ کا حق نہیں ہے، یا کوئی دوسرا شخص اس کے مقابلے میں زیادہ اہلیت رکھتا ہے، تو اس وقت محض ذاتی تعلقات کی بنیاد پر اسے ووٹ دینا ”جھوٹی گواہی“ کے ذیل میں آتا ہے اور قرآن کریم

پہنچو گواہی کی مذمت اتنی شدت کے ساتھ کی گئی ہے کہ اسے بت پرستی کے ساتھ ذکر فرمایا گیا ہے۔ ارشاد ہے:

فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ .

پس تم پرہیز کرو بتوں کی نجاست سے اور پرہیز کرو جھوٹی بات کہنے سے۔
اور حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع پر جھوٹی گواہی کو اکبر الکبائر میں شمار کر کے اس پر سخت وعیدیں ارشاد فرمائی ہیں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں اکبر الکبائر (بڑے بڑے گناہ) نہ بتاؤں۔ ۱۱۱ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا اور والدین کی نافرمانی اور خوب اچھی

لڑتے ہوئے جھوٹی گواہی، جھوٹی بات! حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لگائے ہوئے بیٹھے تھے، جب جھوٹی گواہی کا ذکر آیا تو اسٹھکریٹھ گئے۔ اور جھوٹی گواہی کا نڈھال بار بار ارشاد فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ ہم دل میں کہنے لگے کہ

کاش! آپ خاموش ہو جائیں۔ (بخاری و مسلم، جمع النوائد ص ۱۶۲، ج ۱۲)

یہ وعیدیں تو صرف دھوکے کے اس غلط استعمال پر صادق آتی ہیں جو محض ذاتی تعلقات کی بنا پر دیا گیا ہو، اور روپے پیسے لے کر کسی نا اہل کو دھوکا دینے میں جھوٹی گواہی کے علاوہ رشوت کا عظیم گناہ بھی ہے۔

لہذا دھوکا دہانے کے مسئلہ کو ہر گز یوں نہ سمجھا جائے کہ یہ ایک خالص دنیوی مسئلہ ہے، اور دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں، یقین رکھیں کہ آخرت میں ایک ایک شخص کو اللہ کے سامنے کھڑا ہونا ہے، اور اپنے دوسرے اعمال کے ساتھ اس عمل کا بھی جواب دینا ہے کہ اس نے اپنی اس شہادت کا استعمال کس حد تک دیانت داری کے ساتھ کیا ہے۔

بعض حضرات یہ بھی سوچتے ہیں کہ اگر نا اہل کو دھوکا دینا گناہ ہے تو ہم کون سے پاکباز ہیں؟ ہم صبح سے لے کر شام تک بے شمار گناہوں میں ملوث رہتے ہیں، اگر اپنے گناہوں کی طویل فہرست میں ایک اور گناہ کا اضافہ ہو جائے تو یہی کیا حرج ہے؟

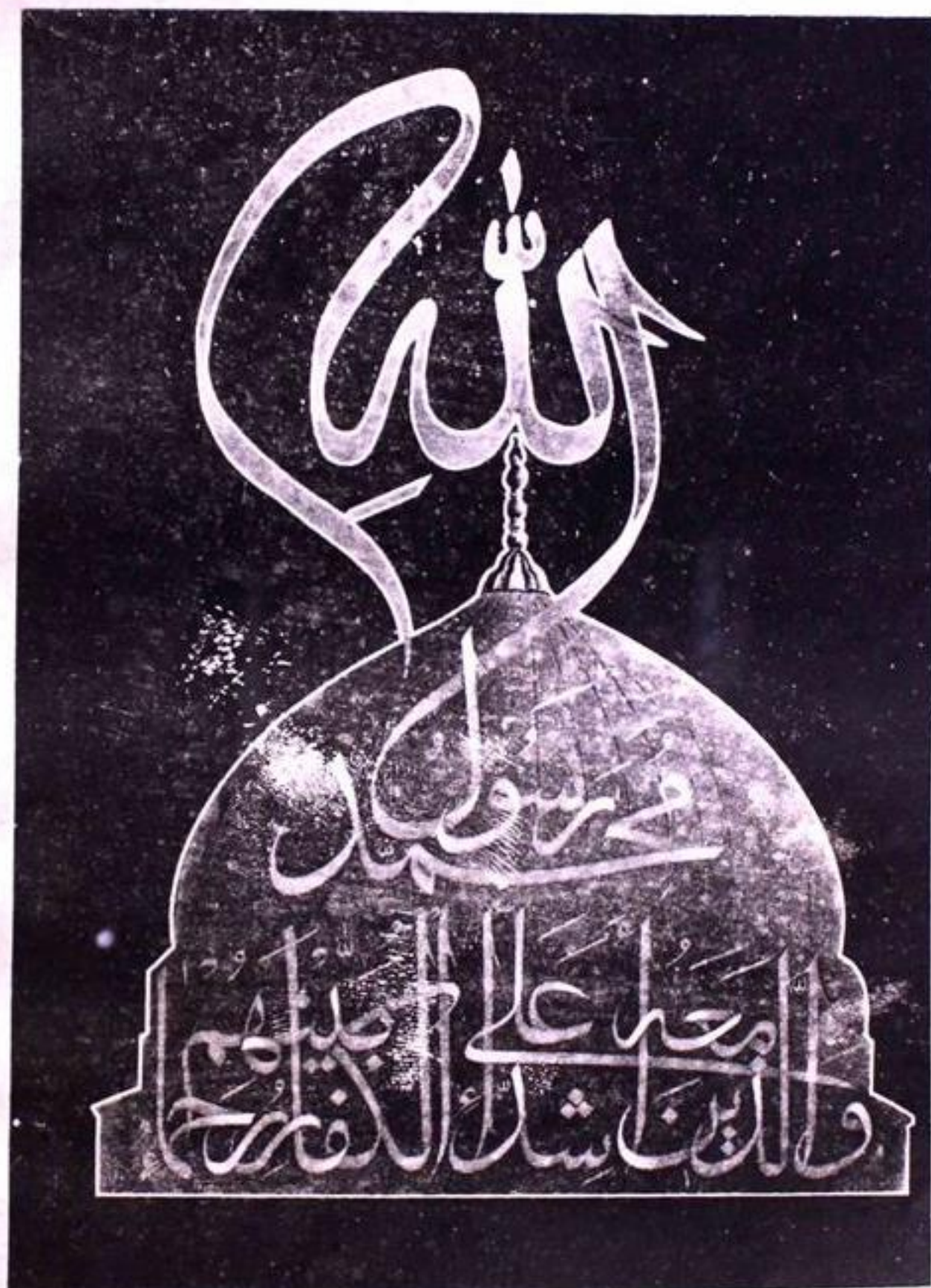
لیکن خوب سمجھ لیجئے کہ یہ نفس و شیطان کا سب سے بڑا دھوکہ ہے، اول تو انسان اگر ہر گناہ کے ارتکاب کے وقت یہی کچھ سوچا کرے تو وہ کبھی کسی گناہ سے نہیں بچ سکتا، اگر کوئی شخص تھوڑی سی گندگی میں ملوث ہو جائے تو اس کو اس سے پاک ہونے کی فکر کرنی چاہیے

نہ یہ کہ وہ غلافت کے کسی تالاب میں چھلانگ لگا دے۔

دوسرے گناہ گناہ کی نوعیتوں میں بھی بڑا فرق ہے جن گناہوں کے نتائج بدپوری قوم کو بھگتے پڑیں۔ ان کا معاملہ پرائیویٹ گناہوں کے مقابلے میں بہت سخت ہے، انفرادی نوعیت کے جرائم، خواہ اپنی ذات میں کتنے ہی گناہ کرنے اور شدید ہوں، لیکن ان کے اثرات دوچار افراد سے آگے نہیں بڑھتے۔ اس لئے ان کی تلافی بھی عموماً اختیار میں ہوتی ہے، ان سے توبہ و استغفار کر لینا بھی آسان ہے، اور ان کے معاف ہو جانے کی امید بھی ہر وقت کی جاسکتی ہے، اس کے برخلاف جس گناہ کا برا نتیجہ پورے ملک اور پوری قوم نے بھگتا ہو، اس کی تلافی کی کوئی صورت نہیں، یہ تیرکھمان سے نکلنے کے بعد واپس نہیں آ سکتا، اس لئے اگر کسی وقت انسان اس بد عملی سے آئندہ کے لئے توبہ کر لے تو کم از کم ماضی کے جرم سے عہدہ برا ہونا بہت مشکل ہے، اور اس کے عذاب سے رہائی کی امید بہت کم۔

اس حیثیت سے یہ گناہ چھدی، ڈاکہ، زنا کاری اور دوسرے تمام گناہوں سے شدید تر ہے۔ اور اسے دوسرے جرائم پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ یہ درست ہے کہ ہم صبح و شام بیویوں گناہوں کا ارتکاب کرتے ہیں، لیکن یہ سب گناہ ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی وقت توبہ کی توفیق بخشے تو معاف بھی ہو سکتے ہیں اور ان کی تلافی بھی کی جاسکتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ ہم اپنی گردن ایک ایسے گناہ میں سنبھالیں جس کی تلافی ناممکن اور جس کی معافی بہت مشکل ہے۔ بعض لوگ یہ سبھی سوچتے ہیں کہ لاکھوں دونوں کے مقابلے میں ایک شخص کے دوٹ کی کیا حیثیت ہے؟ اگر وہ فلفل استعمال بھیجے جائے تو ملک و قوم کے مستقبل پر کیا اثر انداز ہو سکتا ہے؟

لیکن اول تو اگر ہر شخص دوٹ ڈالتے وقت یہی سوچنے لگے تو ظاہر ہے کہ پوری آبادی میں کوئی ایک دوٹ بھی صحیح استعمال نہیں ہو سکیگا۔ پھر دوٹوں کی کتنی کا جو نظام ہمارے یہاں رائج ہے اس میں مرنے والے ایک شخص کا دوٹ بھی ملک و ملت کیلئے فیصلہ کن ہو سکتا ہے اگر ایک بے دین بد عقیدہ اور بد کردار امیدوار کے بلیٹ بجس میں مرنے والے دوٹ دوسروں سے زیادہ چلا جائے تو وہ کامیاب ہو کر پوری قوم پر مسلط ہو جائیگا۔ اس طرح بعض اوقات مرنے والے ایک جاہل اور ان پڑھا انسان کی معمولی سی غفلت، بھول چوک یا بددیانتی بھی پورے ملک کو تباہ کر سکتی ہے اسلئے مردہ نظام میں ایک ایک دوٹ قیمتی ہے اور یہ ہر فرد کا شرعی، اخلاقی، قومی اور ملی فریضہ ہے کہ وہ اپنے دوٹ کو اتنی ہی توجہ اور اہمیت کے ساتھ استعمال کرے جس کا وہ فی الواقع مستحق ہے۔



DADABHOY SILK MILLS LTD.

City Office, Jehangir Kothari Building M. A. Jinnah Road Karachi-0127

Regd. Office & Mills: P. M. S. I. T. E. Karachi-1603

Postal Address: G. P. O. Box 354 Karachi-0127 Pakistan.

حضرت من لا ھنا نفی محمد شفیع صاحب

آسمان و زمین کی تخلیق میں

حکیم

اور انعام قلیل کمال

معارف القرآن : سورۃ حم السجدة : آیت ۹ تا ۱۲

خلاصہ تفسیر

آپ (ان لوگوں سے) فرمائیے کہ کیا تم لوگ ایسے خدا کا انکار کرتے ہو جس نے زمین کو (باد و جوہر اس کی بڑی وسعت کے) دوروں (کی مقدار و وقت) میں پیدا کر دیا اور تم اس کے شریک ٹھہراتے ہو یہی (خدا جس کی قدرت معلوم ہوئی) سارے جہاں کا رب ہے اور اس نے زمین میں کسے اور پہاڑ بنا دیئے اور اُس (زمین) میں فائدہ کی چیزیں رکھ دیں (جیسے نباتات و حیوانات وغیرہ) اور اُس (زمین) میں اُس (کے رہنے والوں) کی غذائیں تجویز کر دیں (جیسا کہ مشاہدہ ہے کہ ہر حصہ زمین کے رہنے والوں کے مناسب الگ الگ غذا میں ہیں یعنی زمین میں ہر قسم کے غلے میوے پیدا کر دیئے کہیں کچھ جن کا سلسلہ برابر جاری ہے یہ سب (چار دن میں) ہوا۔ دو دن میں زمین دو دن میں پہاڑ وغیرہ جو شمار میں) پورے ہیں پوچھنے والوں کے لئے (یعنی ان لوگوں کے لئے جو تخلیق کائنات کی کیفیت اور کثیت کے متعلق آپ سے سوالات کرتے ہیں جیسا کہ یہودی نے آپ سے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ کے متعلق سوال کیا تھا۔ کافی الدر المنثور) پھر (یہ سب کچھ پیدا

کر کے) آسمان (کے بنانے) کی طرف توجہ فرمائی اور وہ اس وقت دھواں سا تھا (یعنی آسمان کا مادہ جو زمین کے مادے کے بعد زمین کی موجودہ صورت سے پہلے بن چکا تھا وہ دھوئیں کی شکل میں تھا) سو اس سے اور زمین سے فرمایا کہ تم دونوں (کو ہماری اطاعت کی طرف آنا تو ضرور پڑے گا اب تم کو اختیار ہے کہ) خوشی سے آؤ یا زبردستی سے (مطلب یہ ہے کہ ہمارے تقدیری احکام جو تم دونوں میں جاری ہوا کریں گے ان کا جاری ہونا تو تمہارے اختیار سے خارج ہے وہ تو ہو کر رہیں گے۔ لیکن جو ادراک و شعور تم کو عطا ہوا ہے اس کے اعتبار سے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تم ہمارے احکام تقدیری کو اپنی خوشی سے قبول کر دیا ان سے دل میں ناراض ہو، اور وہ زبردستی تمہارے اندر نافذ کئے جاویں۔ جیسے انسان کے لئے امراض اور موت کا معاملہ ہے کہ اُن کا ہونا تو امر تقدیری ہے جس کو انسان ٹال نہیں سکتا۔ مگر کوئی دالش مند اس کو راضی خوشی قبول کرتا ہے اور صبر و شکر کے فوائد حاصل کرتا ہے۔ کوئی ناراض و ناخوش رہتا ہے، گھٹ گھٹ کر مرتا ہے۔ تو اب تم دیکھ لو کہ ہمارے ان احکام پر راضی رہا کرو گے یا کراہت رکھو گے اور مراد ان تقدیری احکام سے جو آسمان و زمین میں جاری ہوئے وائے تھے یہ ہیں کہ آسمان ابھی صرف مادہ دھوئیں کی شکل میں تھا، اس کا سات آسمانوں کی صورت میں بنا حکم تقدیری تھا اور زمین اگرچہ بن چکی تھی مگر اس میں ہزاروں انقلابات و تغیرات قیامت تک چلنے والے تھے) دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے (ان احکام کے لئے) حاضر ہیں سو دروز میں اس کے سات آسمان بنا دیئے اور چونکہ ساتوں آسمانوں کو فرشتوں سے آباد و معمور کر دیا گیا تھا اس لئے) ہر آسمان میں اس کے مناسب اپنا حکم (فرشتوں کو) بھیج دیا (یعنی جن فرشتوں سے جو کام لینا تھا وہ اُن کو بتلادیا) اور ہم نے اس قریب والے آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور (شیائیں کو آسمانی خبریں چوری کرنے سے روکنے کے لئے) اُس کی حفاظت کی یہ بخیر ہے (خدا نے) زبردست عالم الکمل کی طرف سے۔

لَعَارِفُ وَمَسَائِلُ

ان آیات میں اصل مقصود منکرین توحید و مشرکین کو ان کے کفر و شرک پر ایک مبلغ انداز میں تنبیہ کرنا مقصود ہے کہ اس میں حق تعالیٰ کی صفت تخلیق اور آسمان و زمین کی عظیم مخلوقات کو بے شمار حکمتوں پر مبنی پیدا کرنے کی تفصیل دیکھ ان کو بطور زجر خطاب کیا گیا ہے کہ کیا تم ایسے بے عقل ہو کہ ایسے عظیم خالق و قادر کے ساتھ دوسروں کو شریک خدائی قرار دیتے ہو۔ اسی قسم کی تنبیہ و تفصیل سورہ بقرہ کے قیسے رکوع میں آچکی ہے۔

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ لِيُمِيتَكُمْ
ثُمَّ يُحْيِيَكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ
وَهُوَ يَكْسِي السَّمَاءَ سَحَابًا ۚ عَلَيْهِ مَرْكَبُ

سورہ بقرہ کی آیات میں ایم تخلیق کی تعین اور تفصیل کا ذکر نہیں۔ سورہ فصلت کی مذکورہ آیات میں اس کا بھی

ذکر ہے۔

آسمان و زمین کی تخلیق میں ترتیب اور ایام تخلیق کی تعیین | بیان القرآن میں حضرت سیدی حکیم الامت قدس سرہ نے فرمایا کہ یوں تو زمین و آسمان کی پیدائش کا ذکر مختصر و مفصل قرآن کریم میں سینکڑوں جگہ آیا ہے۔ مگر ان میں ترتیب کا بیان کہ پہلے کیا بنا پیچھے کیا بنا۔ یہ غالباً صرف تین ہی آیتوں میں آیا ہے۔ ایک یہ آیت حم سجدہ کی اور دوسری سورہ بقرہ کی مذکورہ آیت، تیسری سورہ نازعات کی یہ آیات :-

عَاثَتْكُمْ اَشَدَّ خُلْفًا اِمَّ السَّمَاۗءِ بَنَآهَا رَفَعَ سَمْعُهَا فَسَوَّٰهَا وَاَغْطَشَ لَيْلَهَا وَاَخْرَجَ ضُحًىهَا وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰهَا اَخْرَجَ مِنْهَا مَآءً مَّا وَمَرَّعَهَا وَاَلْبَحَالَ اَرْضَهَا -

اور دوسری نظر میں ان سب مضامین میں کچھ اختلاف سا بھی معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ سورہ بقرہ اور سورہ حم سجدہ کی آیت سے زمین کی تخلیق آسمان سے مقدم ہونا معلوم ہوتا ہے اور سورہ نازعات کی آیات سے اس کے برعکس بظاہر زمین کی تخلیق آسمان کے بعد معلوم ہوتی ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ سب آیات میں غور کرنے سے میرے خیال میں تو یہ آتا ہے کہ یوں کہا جاوے کہ اول زمین کا مادہ بنا اور ہنوز اس کی موجودہ ہیئت نہ بنی تھی کہ اسی حالت میں آسمان کا مادہ بنا جو دفن یعنی دھوئیں کی شکل میں تھا اس کے بعد زمین ہیئت موجودہ پر پھیلا دی گئی۔ پھر اس پر پہاڑ اور درخت وغیرہ پیدا کئے گئے۔ پھر آسمان کے مادہ دفن سیالہ کے ساتھ آسمان بنا دیئے۔ امید ہے کہ سب آیتیں اس تقریر پر منطبق ہو جاویں گی۔ آگے حقیقت حال سے اللہ تعالیٰ ہی خوب واقف ہیں (بیان القرآن - سورہ بقرہ رکوع ۳)

صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے اسی آیت کے تحت میں چند سوالات و جوابات مذکور ہیں ان میں اس آیت کی جو شرح حضرت ابن عباسؓ نے فرمائی وہ تقریباً یہی ہے۔ جو حضرت نے تطبیق آیات کے لئے بیان فرمائی ہے۔ اس کے الفاظ جو ابن کثیر نے اسی آیت کے تحت میں نقل کئے ہیں۔ یہ ہیں -

وَمِنْ اٰیٰتِہٖۤ اَنۡ یَّخْلُقَ فِیۡ یَّوۡمِیۡنَ شٰمِیۡنَ السَّمٰوٰتِ شَوَاۡسِیۡنِ (۱)
السَّمٰوٰتِ فِیۡ یَّوۡمِیۡنَ اٰخِرِیۡنَ شَوٰحِیۡ اِلَیۡمَ (۲)
اِنَّ اَخْرَجَ مِنْہَا الْمَآءَ وَالْمَرۡعٰی وَخَلَقَ الْجِبَالَ وَالرَّمَالَ (۳)
وَالْاَکَامَ وَمَا بَیۡنَہُمَا فِیۡ یَّوۡمِیۡنَ اٰخِرِیۡنَ فَاٰیۡتُہٗ قَوْلُہٗ تَعَالٰی دَحَاہَا۔
اور حافظ ابن کثیر نے بحوالہ ابن جریر حضرت ابن عباسؓ سے آیت حم سجدہ کی تفسیر میں یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ :-

یہود مدینہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے متعلق سوال کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو اتوار اور پیر کے دن پیدا فرمایا اور پہاڑ اور اس میں جو کچھ معدنیات وغیرہ ہیں ان کو منگل کے روز اور درخت اور پانی کے چشمے اور شہر اور عمارتیں اور دیران میدان بُدھ کے روز، یہ کل چار روز ہو گئے، جیسا کہ اس آیت میں ہے۔

عَرَبَتْكُمْ لَكَ كَفْرُونَ بِأَلَدِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ
لَهُ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا
وَبَارَكَ فِيهَا وَتَدَارَى فِيهَا آفَاقُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلشَّائِلِينَ
یعنی ان لوگوں کے لئے جو اس تخلیق کا سوال کریں۔ پھر فرمایا اور جمعرات کے روز آسمان
بنائے اور جمعہ کے روز ستارے اور شمس و قمر اور فرشتے یہ سب کام جمعہ کے دن میں
تین ساعت باقی تھیں جب پورے ہوئے ان میں سے دوسری ساعت میں آفت
و مصائب جو ہر چیز پر آنے والی ہیں وہ پیدا فرمائی ہیں اور تیسری ساعت میں آدم علیہ السلام
کو پیدا فرمایا اور ان کو جنت میں ٹھیرایا اور ابلیس کو سجدہ کا حکم دیا اور سجدہ سے
انکار کرنے پر جنت سے نکال دیا گیا۔ یہ سب تیسری ساعت کے ختم تک ہوا۔
(الحديث بطوله - ابن كثير)

ابن کثیر نے اس روایت کو نقل کر کے فرمایا۔ هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ غَرَابَةٌ۔
اور صحیح مسلم میں ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آئی ہے جس میں تخلیق عالم کی
ابتداء یوم السبت یعنی ہفتہ کے روز سے بتلائی گئی ہے۔ اس کے حساب سے آسمان و زمین کی تخلیق کا سات
روز میں ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر عام نصوص قرآن میں یہ تخلیق چھ روز میں ہونا صراحتہً مذکور ہے۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ۔ یعنی ہم نے پیدا کیا آسمانوں
اور زمین کو اور جو کچھ ان کے اندر ہے اس کو چھ دن میں، اور ہمیں کوئی تکان پیش نہیں آیا۔ اس لئے نیز اس
کی سند کے اعتبار سے بھی اکابر محدثین نے اس روایت کو معلول قرار دیا ہے۔ ابن کثیر نے اس کو بحوالہ
مسلم و نسائی نقل کر کے فرمایا وهو من غرائب الصحيح المسلم كما في زاد المسير۔ لابن الجوزي یعنی یہ حدیث
صحیح مسلم کے عجائب میں سے ہے اور پھر فرمایا کہ امام بخاریؒ نے اپنی کتاب تارخ کبیر میں اس روایت کو
معلول قرار دیا ہے اور بعض لوگوں نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہؓ سے بہ روایت کعب احبار نقل کیا ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں اور فرمایا کہ یہی السج ہے (ابن کثیر ص ۹۷ ج ۴) اسی طرح ابن مدینی اور
بیہقی وغیرہ حفاظ حدیث نے بھی اس کو کعب احبار کا قول قرار دیا ہے (حاشیہ زاد المسیر لابن الجوزی ص ۱۷۲ ج ۴)
پہلی روایت جو ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے۔ ابن کثیر کے فیصلے کے مطابق
اس میں بھی غرابت ہے ایک وجہ غرابت کی یہ بھی ہے کہ اس روایت میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق آسمانوں
کی تخلیق کے ساتھ آخری دن جمعہ کی آخری ساعت میں، اور اسی ساعت میں حکم سجدہ اور ابلیس کا جنت
سے اخراج مذکور ہے۔

حالانکہ متعدد آیات قرآنی میں جو قصہ تخلیق آدم علیہ السلام کا اور حکم سجدہ اور اخراج ابلیس کا
مذکور ہے اس کے سیاق سے بدیہی طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تخلیق آدم علیہ السلام کا واقعہ تخلیق ارض و سما سے بہت زمانہ
بعد ہوا ہے جبکہ زمین میں اس کی تمام ضروریات مکمل ہو چکیں اور جنات و شیاطین وہاں بسنے لگے اس کے بعد فرمایا
إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً۔ (کذا قال في المنظر ص ۱۶۰)

سیرت کانفرنسوں کیلئے کیلئے

عارف باللہ حضرت مولانا ڈاکٹر عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ربیع الاول کی سیرت کے اجتماعات سے متعلق ایک جامع مضمون بڑے اہم مضامین پر مشتمل نہایت درد مندی سے تحریر فرمایا تھا یہ اس سے پہلے بھی ماہنامہ البلاغ میں اچکا ہے موقع کی مناسبت سے اور مضمون کی افادیت کے پیش نظر دوبارہ قارئین البلاغ کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔
(ادارہ)

الحمد للہ و کفی و سلاماً علی عبادہ الذین اصطفیٰ

کان عرصے سے ہمارے ملک میں سیرت کانفرنسیں اور سیرت طیبہ کے نام پر جلسے، اور اجتماعات منعقد کرنے کا سلسلہ شروع ہوا ہے۔ خاص طور پر ربیع الاول کے مہینے میں ان کانفرنسوں اور اجتماعات کا زیادہ اہتمام کیا جاتا ہے، اور ہر شہر اور قصبے میں گلی گلی یہ محفلیں منعقد ہوتی ہیں۔ کچھ عرصے سے سیرت طیبہ کے نام پر ان تقریبات کا اہتمام سرکاری پیمانے پر بھی ہونے لگا ہے، اس غرض کیلئے حکومت کی سطح پر جلسے، کانفرنسیں اور تقریبات منعقد کی جاتی ہیں اور بعض جگہ جلوس بھی نکالے جاتے ہیں۔

اگر نبی رحمت سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کو صحیح مقصد، صحیح جذبے اور صحیح طریقے سے سُننے سنانے کا اہتمام ہوتا تو نہ صرف یہ کہ وہ ہم سب کیلئے باعث

سعادت تھا، بلکہ اس سے ہماری بگڑی ہوئی زندگی کی کایا پٹ سکتی تھی، سیرتِ طیبہ کی خواہشیت ہی یہ ہے کہ اگر اس کو صحیح جذبے اور صحیح طریقے سے سنا اور سنایا جائے تو اس کا ایک ایک واقعہ زندگیوں میں انقلاب برپا کرنے کیلئے کافی ہے۔

لیکن شاید یہ ہو رہا ہے کہ ہم سالہا سال سے ہر ربیع الاول کے مہینے میں نہایت دھوم دھام سے سیرتِ کانفرنسیں منعقد کرتے ہیں، لیکن ہماری عملی زندگی میں ان اجتماعات کا کوئی ادنیٰ سا اثر بھی ظاہر نہیں ہوتا۔ ہماری دینی اور اخلاقی حالت روز بروز گر رہی ہے، ہماری معیشت اور معاشرت بدستور تقلیدِ مغرب کے سانچے میں ڈھلی ہوئی ہے، اور ہماری ہر نقل و حرکت سیرتِ دُست کی ابتداء سے مسلسل دُور ہوتی چلی جا رہی ہے۔

سوال یہ ہے کہ جس سیرتِ طیبہ نے ایک مختصر عرصے میں صرف جزیرہ عرب ہی کے نہیں، بلکہ پوری دنیا کے اخلاق و اعمال، معیشت و معاشرت، سیرت و کردار، اور رہن سہن کے طریقے بدل ڈالے تھے، آج اسی سیرتِ طیبہ کو سننے سنانے کے باوجود ہماری تباہ حالی میں کوئی فرق کیوں نہیں آتا؟ — ذرا غور کیا جائے تو اس سوال کا جواب اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہم سیرتِ طیبہ کی اصل روح، اس کے حقیقی مقصد اور اس کے تذکرے کے صحیح طریق کار کو چھوڑ کر چند ایسے رسمی مظاہروں اور نمائشی کارروائیوں میں مبتلا ہو گئے ہیں جن کا نہ صرف دین سے کوئی تعلق نہیں، بلکہ جو سیرتِ طیبہ کے احترام و عظمت کے بھی منافی ہیں۔

ان سیرتِ کانفرنسوں اور سیرت کے جلسوں جلوسوں میں طرح طرح کی غلطیاں عام ہو چکی ہیں جو نہ صرف سیرتِ طیبہ کے مبارک مقصد کو حاصل کرنے میں رکاوٹ بنی ہوئی ہیں، بلکہ ان کی موجودگی میں (اللہ بچائے) لٹے و بال کا اندیشہ ہے۔ ان سطور میں انتہائی درد مندی اور دلسوزی کے ساتھ مخلصانہ طور پر اسی قسم کی غلطیوں اور کوتاہیوں کی طرف مسلمانوں کو توجہ دلانا مقصود ہے، خدا نخواستہ اس کا مقصد کسی پر حرف گیری یا طعن و استہزا نہیں، بلکہ یہ تمام مسلمانوں کیلئے ایک ہمدردانہ دعوتِ فکر ہے کہ خدا کیلئے ہم اپنے طرزِ عمل کو شریعت و سنت کے معیار پر جانچ کر دیکھیں کہ ہم سیرتِ طیبہ کے ساتھ کیا سلوک کر رہے ہیں؟ اس مقدس

نام کو کس کس طرح استعمال کیا جا رہا ہے؟ اور اس کے نتیجے میں کہیں ہم اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کو متوجہ کرنے کے بجائے خدا نخواستہ اس کے وبال کو دعوت تو نہیں دے رہے؟ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس مسئلے پر اخلاص کے ساتھ غور کرنے اور اپنی غلطیوں کے مدارک کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

(۱) سب سے پہلی غور طلب بات یہ ہے کہ ان کانفرنسوں کے منتظمین، مقررین، مقالہ نگار حضرات اور سامعین میں سے کتنے حضرات ایسے ہوتے ہیں جو اس سچی نیت کے ساتھ ان اجتماعات میں جاتے ہوں کہ ان اجتماعات سے کوئی عملی سبق لیکر اس کے مطابق اپنی زندگی کو بد کرنے کی کوشش کریں گے؟ کیا ان کانفرنسوں کے بار بار منعقد ہونے کے باوجود مذکورہ حضرات میں سے کسی نے بھی اپنی عملی زندگی، اپنی عادات و اطوار، اپنے کردار و عمل، اپنے معمولات، اپنی سیرت و صورت، اپنے طرز معاشرت، اپنے لباس، پوشاک اور اپنی وضع قطع، غرض یہ کہ کسی بھی چیز میں سنت کے اتباع کیلئے کوئی تبدیلی پیدا کی؟

انتہائی افسوسناک بات یہ ہے کہ ہم ان سوالات کیلئے جتنا اپنے گریبان میں منہ ڈالیں گے اتنا ہی ان سوالات کا جواب نفی میں ملے گا۔ اب ہمارے سوچنے کی بات یہ ہے کہ جن اجتماعات کے پیچھے اصلح کا کوئی جذبہ، کوئی نیت ہی نہ ہو، اور اگر دل کے کسی دُور دراز گوشے میں کوئی خفیف سا جذبہ ہو بھی تو اسے ردِ عمل لانے کی کوئی کوشش نہ ہو، وہ اجتماعات کیسے کوئی خوشگوار نتیجہ پیدا کر سکتے ہیں؟

اگر ہمارا اس بات پر ایمان ہے کہ سرکارِ دو عالم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرتِ طیبہ بنی نوعِ انسان کیلئے شرافتِ انسانیت کا سب سے جامع، دلکش اور کمال نمونہ ہے تو پھر ہماری سیرتِ کانفرنسوں کے بے اثر ہونے کی وجہ اس کے سوا نہیں ہو سکتی کہ ان کانفرنسوں کو منعقد کرتے وقت ہماری نیت، ہمارا مقصد، ہمارا جذبہ اور ہمارا طریق کار درست نہیں ہوتا۔ ہم یہ کانفرنس اس لئے منعقد نہیں کرتے کہ ان سے کوئی عملی سبق حاصل کریں اور ان کے ذریعے کوئی اصلاحی یا تبلیغی کام لیں، بلکہ ہم اُن بد دین قوموں کی تقلید میں شامل ہونا چاہتے ہیں جو اپنے مقدس مذہبی پیشواؤں کے نام پر کچھ تہوار منالینا ہی مذہبی شعار سمجھتے ہیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرتِ طیبہ جو زندگیوں میں انقلاب برپا کرنے آئی

تھی اور جس نے صدیوں تک یہ انقلاب پیدا کر کے دکھایا، آج اسی سیرت کے نام پر منعقد ہونے والی یہ زرق برق مجلسیں محض رسمی ہو کر رہی ہیں۔

(۲) ان کانفرنسوں اور جلسوں کے انتظام و اہتمام اور ان کی رسمی کارروائیوں کی تکمیل میں بسا اوقات نمازوں تک کا کوئی خیال نہیں رہتا، جماعت کا اہتمام تو درکنار، بعض اوقات انفرادی نمازیں بھی قضا ہو جاتی ہیں۔ اور جس کانفرنس میں نماز جیسا دین کا اہم ستون منہدم کر دیا جائے، اس کا سیرت و سنت سے کیا تعلق ہو سکتا ہے؟ اس پر کیسے اللہ کی رحمتیں نازل ہو سکتی ہیں؟ اور یہ کیسے ممکن ہے کہ ایسے اجتماع سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک خوش ہو جائے؟

(۳) سیرتِ طیبہ کے مقدس نام پر منعقد ہونے والے ان اجتماعات میں بعض اوقات کھلے بندوں مردوں اور عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے، مردوں کے ساتھ عورتیں بھی ایک ہی اجتماع میں بے محابا بے پردہ اور زینت و آرائش کے ساتھ، بلکہ بعض وقت نیم عریاں لباس میں ملبوس ہو کر شریک ہوتی ہیں۔ غور کرنے کی بات یہ ہے کہ جس مجلس میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و ارشادات کی ایسی کھلی نافرمانی کی جا رہی ہو، اور جس میں نامحرم مرد و عورت بے محابا سامنے آکر ایسے کھلے گناہِ کبیرہ کا ارتکاب کر رہے ہوں، اُس کو سیرت و سنت کے ساتھ منسوب کرنا سیرت و سنت کے ساتھ، غیر شعوری طور پر ہی سہی، ایک مذاق نہیں تو اور کیا ہے؟

(۴) عام طور سے حکومتی سطح پر سیرت کی جو کانفرنسیں منعقد کی جاتی ہیں، اُن کیلئے جگہ ایسی منتخب کی جاتی ہے جہاں عام سامعین پر بھی نہیں مار سکتے، ان مقامات پر داخلہ صرف دعوت ناموں کے ذریعے ہوتا ہے، اور یہ دعوت نامے بھی عموماً ”بڑے بڑے لوگوں“ کو جاری کئے جاتے ہیں، حالانکہ سیرت و سنت کا پیغام کسی خاص طبقے کے ساتھ مخصوص ہونے کے بجائے تمام مسلمانوں کیلئے عام ہونا چاہیئے۔

(۵) عموماً ایسی کانفرنسوں میں مقالات کے لئے موضوع ایسا منتخب کیا جاتا ہے جس کا عملی زندگی کی اصلاح سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، بلکہ وہ نری علمی نکتہ آفرینی کی حد تک محدود ہوتا ہے، حالانکہ یہ ٹھیک علمی نکتہ آفریناں بہت سے غیر مسلم مستشرقین بھی کرتے ہیں ایک

مسلمان کیلئے سیرتِ طیبہ کوئی فلسفہ نہیں، بلکہ ایک راہِ عمل ہے، اور اس میں بنیادی اہمیت اُس راہِ عمل پر چلنے کو حاصل ہے۔ لیکن سیرت کا یہ پیغام عموماً کسی کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں ہوتا۔ (۶)

اس قسم کی کانفرنسوں میں عموماً مقالہ نگاروں کو بھی دس دس منٹ کے مختصر وقت کا پابند بنادیا جاتا ہے، یہ بھی سیرتِ طیبہ کے ساتھ ایک رسمی خانہ پُری ہے، ورنہ اس مختصر وقت میں کسی ایک شخص کو بھی سیرت و سنت کے بارے میں کوئی موثر یا نتیجہ خیز بات کہنے کا موقع نہیں مل سکتا۔ حالانکہ مقالہ نگاروں کی تعداد بڑھانے کے بجائے پیش نظر یہ ہونا چاہیے کہ جو بھی مقالہ پیش ہو یا جو بھی تقریر کی جائے وہ موجودہ وقت کے تقاضوں کے مطابق عملی طور پر موثر اور مفید ہو۔ (۷)

ایک ستم یہ بھی ہے کہ ان اجتماعات میں شریک ہونے والے بہت سے حضرات اس مقدس موضوع کا بھی احترام نہیں کرتے جس کیلئے یہ اجتماع منعقد ہوا ہے۔ چنانچہ بسا اوقات مقررین اور سامعین اس مقدس اجتماع میں بھی غیر شرعی لباس پہن کر شریک ہوتے ہیں، اسٹیج کی وضع، کرسیوں کی ہیئت اور نشست کے انداز میں بھی سنت سے قریب ہونے کے بجائے دشمنانِ اسلام ہی کی نقالی کی جاتی ہے، دعوتِ نامے انگریزی میں جاری ہوتے ہیں، مقالے انگریزی میں پڑھے جاتے ہیں، محفل سیرت کو انگریزی وضع پر سجایا جاتا ہے، اگر محفل کے دوران یا بعد کچھ کھانے پینے کا انتظام ہو تو اس میں بھی مسنون طریقوں کو چھوڑ کر انگریزی طریقہ اپنایا جاتا ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص ایسی محفلوں میں مسنون طریقہ اختیار کرنا بھی چاہے تو اس کے لئے کوئی گنجائش نہیں رکھی جاتی۔ غرض ان جلسہ گاہوں میں آرائش و زیبائش سے لیکر شرکار کی وضع قطع اور قول و فعل کے انداز تک کسی بھی چیز میں اتباعِ سنت کی کوئی جھلک نظر آنے کے بجائے ہر چیز پر مغربیت کا تمغہ امتیاز نظر آتا ہے۔

کاش! کہ جس ذاتِ عالی صفات کی سیرت پر یہ سارا زبانی جمع خرچ کیا جاتا ہے اُس کے اُسوہ حسنہ کو علم و عمل، اخلاق و کردار اور تہذیب و معاشرت کے دائرے میں عملی طور پر اپنانے کی بھی کسی بندہ خدا کو توفیق ہو جائے۔

(۸) سیرتِ طیبہ کے موضوع پر جو عوامی جلسے منعقد ہوتے ہیں ان میں اگرچہ مذکورہ بالا مفساد کم ہوتے تھے، لیکن اب ان جلسوں میں بھی یہ مفساد بڑھتے جا رہے ہیں، نمازوں کا نقصان، منتظمین

اور مقررین کی غیر شرعی وضع و قطع، آرائش و زیبائش پر فضول اخراجات وغیرہ ان جلسوں میں بھی اب نمایاں ہو رہے ہیں۔

(۹) ان جلسوں میں کی جانے والی تقریروں کا انداز بھی اب ایسا ہو گیا ہے کہ ان سے سننے والوں کو عملی فائدہ حاصل ہونا مشکل ہوتا ہے، اکثر ان جلسوں میں فرقہ وارانہ بحثوں کو زیادہ اہمیت دی جاتی ہے، اور ان بحثوں کے دوران مخالف فرقوں پر طعن و تشنیع، بلکہ بعض اوقات دشنام طرازی بھی کی جاتی ہے، کبھی شخصیات کو موضوع بنا کر ان پر طنز و تعریف کے نشتر چلائے جاتے ہیں، اور زیادہ تر توجہ اس طرف رہتی ہے کہ تقریر زیادہ سے زیادہ دلچسپ، اور کچھ دار ہو، لیکن سامعین کو کوئی عملی پیغام دینے کی طرف توجہ نہیں ہوتی۔ بلکہ بعض دودو تین تین گھنٹے کی تقریروں کا تجزیہ کیا جائے تو سیرتِ طیبہ کا عنصر آٹے میں نمک سے زیادہ نہیں ہوتا۔

(۱۰) قیامت بالائے قیامت یہ ہے کہ سیرتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک نام پر اب بڑے بڑے جلوس نکالے جاتے ہیں جن کے شور کے آگے مساجد کی اذانیں بھی پسٹ ہو جاتی ہیں، مسجدیں خالی پڑی ہوتی ہیں، اور سڑکوں پر ہنگامہ آرائی ہوتی ہے، جگہ جگہ خانہ کعبہ اور روضہ مبارک کی شبیہیں بنائی جاتی ہیں، اور ناواقف مرد اور عورتیں ان پر نذرانے پیش کرتے ہیں، منتیں مانتے ہیں، ان جاہلانہ رسموں کا نہ صرف یہ کہ دین سے کوئی تعلق نہیں، بلکہ یہ تمام باتیں دین کو اہو و لعب کا ذریعہ بنانے کے مرادف ہیں، اور ان سے پرہیز کرنا اور کرنا انتہائی ضروری ہے۔

(۱۱) ماہِ ربیع الاول کے دوران ریڈیو اور ٹیلی ویژن پر خلافِ شریعت پروگرام نشر ہوتے رہتے ہیں، غضب بالائے غضب یہ کہ نوجوان عورتیں برہنہ سر، غیر شرعی لباس میں لمبوس بزعم خود بڑے جذبہ تقدس کے ساتھ حمد و نعت ترنم اور خوش گلوئی کے ساتھ سامعین کے سامنے بے محابا پیش کرتی ہیں، اور بعض مرتبہ اس کے ساتھ ساز اور موسیقی کو بھی شامل کیا جاتا ہے، حالانکہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح احکامات ان کے گناہ کبیرہ ہونے پر ناطق ہیں۔

(۱۲) یہ بھی مشاہدے میں آ رہا ہے کہ سڑکوں پر ایک طرف تو سیرتِ نبوی کے جلسے منعقد

ہو رہے ہیں، اور دوسری طرف گرد و پیش کے مکانات اور دوکانوں پر ریڈیو اور ٹیپیکارڈوں کے ذریعے راگ راگنی کے مختلف فحش پروگرام باوازی بلند نشر کئے جا رہے ہیں۔ یہ ہماری بے حسی نہیں تو اور کیا ہے ؟

یہ ہماری اُن سنگین بدعنوانیوں میں سے چند کی ایک مختصر فہرست ہے جن کا ہم آج کل سیرت ابنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس نام پر کھلے بندوں ارتکاب کر رہے ہیں۔ خدا کے لئے ہم اپنی جانوں پر رحم کر کے ان مفاسد کے سد باب میں لگ جائیں، ورنہ خدا جانے سیرت طیبہ کی یہ بے حرمتی ہمیں تباہی کے کس غار میں لے جائے گی۔

حقیقت یہ ہے کہ فی زمانہ ہمارے عام مسلمانوں کے عقائد، اعمال و سیرت کرنے کے لئے کوئی ذریعہ ہی نہیں ہے، نہ تعلیم گاہوں میں کوئی خاص انتظام ہے اور نہ علماء کے وعظ و تلقین کا کوئی سلسلہ ہے، پھر دینی مطالبات پورے نہیں ہوتے تو پھر عوام جس روش پر بھی چڑ جائیں اُن کے لئے ہزاروں راستے گمراہی کے کھلے ہوتے ہیں۔

اس معاملہ میں کچھ باتیں تو حکومت کے کرنے کی ہیں، حکومت اپنے اقتدار اور اختیار سے منکرات، فواحشات شرعیہ کو ردک سکتی ہے، اور سب سے زیادہ ذمہ داری علماء، صلحاء کی ہے، وہ ایسے طریقے تبلیغ و اصلاح کے اختیار کریں جو تقاضائے وقت کے لحاظ سے مؤثر ہوں اور پھر بھی خواہان قوم و ملت مسلمانوں کی تمدنی و معاشرتی زندگی کی اصلاح کے لئے اپنی تقریروں اور تقریروں سے کام لیں، اور سیرت کا لفر لیں مسلمانوں میں نبی الرحمتہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کا احیاء کریں تاکہ مسلمانوں میں شعور دینی بیدار ہوتا رہے۔ اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کی بیداری کے لئے مختلف جماعتوں اور صحافت کے ذریعہ سے دین کی اشاعت کا کام ہو رہا ہے مگر وہ اس قدر محدود اور غیر مؤثر ہے کہ خاطر خواہ نفع نہیں معلوم ہوتا، وجہ اس کی یہ ہے کہ اس دورِ حاضر کا سب سے خطرناک فتنہ نشر و اشاعت کے آلات ہیں، ریڈیو، ٹیلیوژن کے حیا سوز و فحش لٹریچر کی اشاعت ملک و قوم کی اخلاقی و تمدنی زندگی برباد کر رہے ہیں، ان کا انسداد بہت اہم ہے۔

ہم دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ! اپنے محبوب نبی الرحمتہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر رحم

کاخذی نوٹ اور کرنسی کا حکم

۲

کرنسی نوٹ اور زکوٰۃ:

جب کرنسی نوٹ ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر پہنچ جائیں۔ ان پر بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہو جائیگی۔ اور چونکہ اب یہ نوٹ قرض کی دستاویز کی حیثیت نہیں رکھتے۔ اسلئے ان نوٹوں پر قرض کی زکوٰۃ کے احکام بھی جاری نہیں ہوں گے۔ بلکہ اس پر مروجہ سکوں کے احکام جاری ہوں گے۔ وجہ زکوٰۃ کے مسئلے میں مروجہ سکوں کا حکم سامان تجارت کی طرح ہے۔ یعنی جس طرح سامان تجارت کی مالیت اگر ساڑھے باون تولہ چاندی تک پہنچ جائے تو ان پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔ بعینہ یہی حکم مروجہ سکوں اور موجودہ کرنسی نوٹوں کا ہے۔

اور جس طرح مروجہ سکے کسی غریب کو بطور زکوٰۃ کے دیئے جائیں تو جس وقت وہ فقیران سکوں کو اپنے قبضہ میں لیگا اسی وقت اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، بعینہ یہی حکم کرنسی نوٹوں کا ہے۔ کہ فقیر کے ان پر قبضہ کرنے سے زکوٰۃ فی الفور ادا ہو جائیگی۔ ان نوٹوں کو استعمال میں لانے یا ان کو سونے یا چاندی میں تبدیل کرنے پر زکوٰۃ کی ادائیگی موقوف نہ رہیگی۔

نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ:

نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:-

- ۱- ایک یہ کہ ایک ہی ملک کے مختلف مقدار کے نوٹوں کا آپس میں تبادلہ کیا جائے۔
- ۲- دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ملک کے کرنسی نوٹوں کا دوسرے ملک کے کرنسی نوٹوں سے تبادلہ کیا جائے۔

ان دونوں صورتوں کے احکام علیحدہ علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں۔

ملکی کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ:

جیسا کہ پیچھے بیان کیا گیا کہ تمام معاملات میں کرنسی نوٹ کا حکم بعینہ سکوں کی طرح ہے، جس طرح سکوں کا آپس میں تبادلہ برابر برابر کر کے جائز ہے۔ اسی طرح ایک ہی ملک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ برابر برابر کر کے بالاتفاق جائز ہے، بشرطیکہ مجلس عقد میں فریقین میں سے کوئی ایک بدین میں سے ایک پر قبضہ کر لے، لہذا اگر تبادلہ کرنے والے دو شخصوں میں سے کسی ایک نے بھی مجلس عقد میں نوٹوں پر قبضہ نہیں کیا، حتیٰ کہ وہ دونوں جدا ہو گئے، تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک یہ عقد فاسد ہو جائیگا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک فلس متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے ان کے تعین صرف قبضے ہی سے ہو سکتی ہے۔ لہذا جن فلس پر عقد ہوا، مگر ان پر قبضہ نہیں ہوا تو وہ متعین نہیں ہو سکے، بلکہ ہر فریق کے ذمے دین ہو گئے، اور یہ دین کی بیع دین سے ہو گئی، جو بیع الکالی بالکالی، ہونے کی بنا پر ناجائز ہے۔

مندرجہ بالا حکم تو اس صورت میں ہے جب نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ برابر برابر کر کے کیا جائے، اور اگر کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ کیا جائے، مثلاً ایک روپیہ کا دو روپے سے یا ایک پیالہ کا دو پیالے سے، یا ایک ڈالر کا دو ڈالر سے تبادلہ کیا جائے تو اس صورت کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں فقہاء کا وہی مشہور اختلاف پیش آئیگا، جو فلس کے کمی زیادتی کے ساتھ تبادلے کے بارے میں معروف ہے، وہ یہ کہ ۱۔

بعض فقہاء کے نزدیک ایک فلس (پیسے) کا تبادلہ دو فلسوں سے شرعاً سود ہونے کی بنا پر حرام ہے، یہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور حنفیہ میں سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے، اور حنابلہ کا مشہور مسلک بھی یہی ہے، اور اگر دونوں طرف سے غیر متعین ہوں تو امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھی یہ تبادلہ حرام ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ تبادلہ اس لئے حرام ہے کہ ان کے نزدیک کسی معاملے میں ادھار اور کمی زیادتی کے حرام ہونے کی علت "ثمنیت" (کیش، نقدی، اور کرنسی ہونا) ہے، چاہے حقیقی ثمنیت ہو جیسے سونے چاندی میں ہوتی ہے، یا عرفی اور اصطلاحی ثمنیت ہو، جیسے سونے چاندی کے علاوہ دوسری دھاتوں کے سکے اور کاغذی نوٹ میں ہوتی ہے، لہذا اگر کسی عقد میں دونوں طرف ایک ہی قسم کا ثمن (کرنسی، نقدی، کیش) ہو۔ تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس عقد میں نہ تو کمی زیادتی جائز ہے اور نہ ادھار جائز ہے، چنانچہ "المذنبۃ الکبریٰ" میں تحریر فرماتے ہیں ۱۔

ملہ الدر المختار مع رد المختار، ج ۴ ص ۱۸۴۔ ملہ مطلب یہ کہ اگر عقد کچھ متعین روپوں پر ہوا ہو، اور کوئی فریق ان روپیوں کے بجائے اتنی ہی مالیت کے دوسرے روپے دیے تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔ ہاں جب دوسرا فریق ان پر قبضہ کر لے تو پھر پہلا فریق اس سے مطالبہ نہیں کر سکتا کہ نوٹ مجھے واپس کر دو، میں ان کے بدلے دوسرا دیتا ہوں (تقی)

”ولو ان الناس اُجازوا
بينهم الجلود، حتى
يكون لها سكة وعین
للكر هتھا ان تباع
بالذهب والورق نظرة
..... لان
مالكا قال: لا يجوز فلس
بفلسین. ولا تجوز الفلوس
بالذهب ولا بالدينار
نظرة. لہ

یعنی اگر لوگوں کے درمیان چمڑے کے ذریعہ
خرید و فروخت کا اس قدر رواج پا جائے کہ
وہ چمڑا شمن اور سکہ کی حیثیت اختیار کر جائے تو
اس صورت میں میرے نزدیک سونے چاندی کے ذریعہ
اس چمڑے کو ادھار فروخت کرنا جائز نہیں۔ چنانچہ
..... چنانچہ امام مالک
فرماتے ہیں کہ ایک فلس کی دوسلوں کے ساتھ بیع
اور تبادلہ جائز نہیں، اسی طرح سونا چاندی اور
درہم اور دینار کے ذریعہ بھی فلس کی ادھار بیع
جائز نہیں۔ (اس لئے کہ سونا، چاندی،
درہم اور دینار میں حقیقی ثمنیت موجود ہے، اور
امام مالک رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک ثمنیت کے ہوتے ہوئے اگر اجناس مختلف ہوں تب بھی
ادھار ناجائز ہے)۔

جہانگیر حنفیہ کا تعلق ہے، ان کے نزدیک حرمت رہا کی علت ثمنیت کے بجائے ”وزن“

لہ المدونۃ البکری للامام مالک جلد ۷ ص ۱۰۴۔ لہ حنفیہ کا موقف یہاں فقہی اصطلاحات میں بیان کیا گیا ہے۔ جیسے
عام فہم عبارت میں لانا مشکل ہے۔ تاہم خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک درہم جس چیز کے تبادلے میں اگر ایک چیز کے مقابل کوئی عوض نہ ہو تو
وہ سود ہے، عام اشیاء میں تو یہ ہوتا ہے کہ اگر ایک طرف تعداد اور کثرت کی زیادتی ہو تو دوسری طرف کیفیت اور وصف کی
زیادتی کو اس کے مقابل کہا جاسکتا ہے۔ مثلاً اگر ایک برتن دونوں کے عوض بیچا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ اس ایک برتن میں وصف
کی کوئی ایسی خوبی ہے جو دوسری جانب کے ایک برتن کے مقابل رکھی جاسکتی ہے، لہذا یہاں کوئی برتن عوض کے بغیر نہیں ہے۔ اور
صورت حال کچھ یوں ہے کہ:-
برتن ۱ کے مقابل برتن ۲ کی اصلیت

برتن ۲ کے مقابل برتن ۱ کی عمدگی کا وصف۔

لیکن یہ صورت وہیں ہو سکتی ہے جہاں کسی شے کے اوصاف معتبر ہوں، اور انکی کوئی قیمت لگائی جاسکے۔ اسکے برخلاف
جہاں اوصاف کا کوئی اعتبار ہی نہ ہو، بلکہ اعتبار صرف مقدار کا ہو، وہاں اوصاف کو کسی مقدار کے مقابل میں نہیں لایا جاسکتا،
چنانچہ جو چیز خلقی یا شرعی طور پر یا عرف عام میں شمن بن گئی۔ اُس میں اوصاف کا اعتبار ختم ہو گیا، چنانچہ ایک روپیہ کا سکہ یا نوٹ
خواہ کتنا نیا اور چمکدار ہو، اسکی قیمت ایک ہی روپیہ رہے گی، اسی طرح وہ سکہ یا نوٹ خواہ کتنا پرانا اور میلا کچھلا ہو جائے
اسکی قیمت بھی ایک ہی روپیہ رہے گی۔ اگرچہ دونوں کے اوصاف میں فرق ہے، لیکن یہ فرق بازاری اصطلاح کے لحاظ
سے کالعدم ہو چکا ہے۔ لہذا ایک میلا کچھلا روپیہ بھی چمکدار اور نئے روپے کے بالکل برابر سمجھا جاتا ہے، دونوں کی قیمت میں
کوئی فرق نہیں۔

لہذا اگر ایک روپے کو دو روپے کے عوض فروخت کیا جائے تو یہاں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ایک طرف جو روپیہ زائد ہے، وہ
دوسری طرف کے روپے کے کسی وصف کے مقابل ہے، لہذا وہاں پر زائد روپیہ کو لازماً ہی کہنا پڑے گا کہ اس کے مقابل کوئی عوض
موجود نہیں ہے۔ لہذا وہ سود ہوگا۔ (تقی)

ہے، اور اگر پر فلوس عددی ہیں اس لئے ان میں یہ علت موجود نہیں، لیکن فقہاء حنفیہ فرماتے ہیں کہ ہم قیمت فلوس بازاری اصطلاح کے مطابق بالکل برابر اور قطعی طور پر مساوی اکائیاں ہوتی ہیں، کیونکہ لوگوں کی اصطلاح نے ان کی جودت و ردائت (عمدگی اور کھنگی) کا اعتبار ختم کر دیا ہے۔ لہذا اگر ایک اکائی کو دو اکائیوں سے فروخت کیا جائیگا، تو دو میں سے ایک اکائی بغیر کسی عوض کے رہ جائیگی، اور یہ عوض سے خالی رہ جانا عقد میں مشروط ہوگا، لہذا اس سے رہا لازم آجائیگا۔ لیکن یہ حکم اس وقت تک ہے جب تک کہ ان فلوس کی ثمنیت باقی رہے، اور وہ متعین کرنے سے متعین نہ ہوں۔

اب امام محمد رحمہ اللہ علیہ تو یہ فرماتے ہیں کہ جب یہ سکتے ثمن اصطلاحی بن کر رائج ہو چکے ہیں تو جب تک تمام لوگ اسکی ثمنیت کو باطل قرار نہ دیں، اس وقت تک صرف متعاقبین (بائع اور مشتری) کے باطل کرنے سے اسکی ثمنیت باطل نہ ہوگی۔ جب ثمنیت باطل نہیں ہوتی تو وہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہونگے، لہذا ایک سکتے کا دوسکوں سے تبادلہ جائز نہ ہوگا۔ خواہ متعاقبین (بائع اور مشتری) نے انہیں اپنی حد تک معین ہی کیوں نہ کر لیا ہو۔

لیکن امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ سکتے خلقی ثمن نہیں ہیں۔ بلکہ اصطلاحی اثمان ہیں۔ اس لئے متعاقبین کو اختیار ہے کہ وہ اپنے درمیان اس اصطلاح کو ختم کرتے ہوئے ان سکوں کی تعیین کے ذریعہ ان کی ثمنیت کو باطل کر دیں۔ اس صورت میں یہ سکتے عروض اور سامان کے حکم میں ہو جائیں گے، لہذا ان میں کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ جائز ہوگا۔ لے رہے امام احمد رحمہ اللہ علیہ سوان کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں:-

ایک یہ کہ ایک سکتے کا دوسکوں سے تبادلہ جائز ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک حرمت رہا کی علت "وزن" ہے، اور سکوں کے عددی ہونے کی وجہ سے یہ علت ان میں موجود نہیں جب علت موجود نہیں تو حرمت کا حکم بھی نہیں لگے گا۔

دوسرے یہ کہ سکوں کا اس طرح تبادلہ کرنا جائز نہیں، اس لئے یہ سکتے فی الحال اگرچہ عددی ہیں۔ لیکن اصل میں دھات ہونے کی بنا پر وزنی ہیں۔ اور دھات کو سکوں میں تبدیل کرنے سے ان کی اصلیت باطل نہیں ہوگی۔ جس طرح روٹی اگرچہ عددی ہیں۔ لیکن اصلیت کے اعتبار سے آٹا ہونے کی بنا پر کیلی یا وزنی ہے۔ چنانچہ علامہ ابن قدامہ تحریر فرماتے ہیں:-

ان اختیارات القاضی ان
ما کان یقصد وزنه بعد
عمله کالاسطال، فضیه
الربا، وما لا فلا۔ لے
اسٹیل کے برتن (اسلئے کہ یہ چیزیں بازار میں وزن کر کے بیچی جاتی ہیں) اور اگر وزن کا اعتبار نہ کیا جائے تو سود نہیں۔

لے تفصیل کے لئے دیکھئے: الغنایہ حاشیہ فتح القدیر۔ جلد ۵ ص ۲۸۷۔ لے المغنی لابن قدامہ، مع الشرح البکیر جلد ۴، ص ۱۲۸، ۱۲۹، وفتاویٰ ابن تیمیہ، جلد ۲۹ ص ۴۶۰۔

اس اصول کا تقاضہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کاغذی نوٹ کا تبادلہ کمی زیادتی کے ساتھ جائز ہو۔ اس لئے کہ کاغذی نوٹ اصلاً وزنی نہیں ہیں بخلاف فلوس کے کہ وہ اصلاً وزنی ہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

دوسرے بعض فقہاء کے نزدیک ایک سکہ کا دو سکوں سے تبادلہ مطلقاً جائز ہے۔ بلکہ سکوں کے تبادلے میں ہر قسم کی کمی زیادتی جائز ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے۔ ان کے نزدیک حرمت ربا کی علت اصلی اور خلقی ثمنیت ہے۔ جو صرف سونے چاندی میں پائی جاتی ہے۔ اور سکوں میں صرف عرفی ثمنیت موجود ہے۔ خلقی ثمنیت نہیں ہے۔ لہذا ان کے نزدیک فلوس کا تبادلہ کمی زیادتی کے ساتھ بالکل جائز ہے بلکہ

اور جیسا کہ ہم نے پیچھے بیان کیا کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک بھی اگر متعاقدین ان سکوں کو متعین کر دیں۔ تو متعین کرنے سے ان کی ثمنیت باطل ہو کر وہ عروض اور سامان کے حکم میں ہو جائیں گے۔ اس صورت میں ایک فلس کا تبادلہ دو فلسوں کے ساتھ جائز ہے۔

اس مسئلہ میں رائج اور مفتی بہ قول

مندرجہ بالا اختلاف کا تعلق اس زمانہ سے ہے جب سونے چاندی کو تمام اثمان کا معیار قرار دیا ہوا تھا۔ اور سونے چاندی سے تبادلے کا عام رواج تھا، اور تمام معاملات میں پوری آزادی کے ساتھ سونے چاندی کے سکوں کے ذریعہ لین دین ہوا کرتا تھا اور دوسری دھات کے سکہ معمولی قسم کے تبادلے میں استعمال ہوتے تھے۔ لیکن موجودہ زمانہ میں سونے چاندی کے سکہ نایاب ہو چکے ہیں۔ اور اس وقت دنیا میں کوئی ایسا ملک یا ایسا شہر نہیں ہے جس میں سونے چاندی کے سکہ رائج ہوں۔ اور تمام معاملات اور لین دین میں سونے چاندی کے سکوں کے بجائے علامتی سکہ اور کرنسی نوٹ رائج ہیں جیسا کہ اس مقالے کے آغاز میں ہم نے بتایا ہے۔

لہذا میری رائے میں موجودہ دور کی علامتی کرنسی نوٹ کے تبادلہ کے مسئلہ میں امام مالک یا امام محمد کا قول اختیار کرنا مناسب ہے۔ اس لئے کہ امام شافعی یا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک اختیار کرنے سے سود کا دروازہ چوہاں کھل جائیگا۔ اور ہر سودی کاروبار اور لین دین کو اس مسئلہ کی آڑ بنا کر اسے جائز کر دیا جائیگا۔ چنانچہ اگر قرض دینے والا اپنے قرض کے بدلے سود لینا چاہے گا تو وہ اس طرح سے بامافی لے سکے گا کہ قرض دار کو اپنے کرنسی نوٹ زیادہ قیمت میں فروخت کرے گا۔ اس طرح وہ اپنے قرض کے بدلے سود حاصل کر لیگا۔

غالب گمان یہ ہے کہ اگر وہ فقہاء جنہوں نے ایک سکہ کے دو سکوں سے تبادلہ کو جائز قرار دیا ہے۔ ہمارے موجودہ دور میں با حیات ہوتے، اور کرنسی کی تبدیلی کا مشاہدہ کرتے، تو وہ ضرور اس معاملے کی حرمت کا فتویٰ دیتے، جیسا تاہید بعض متقدمین فقہاء کے قول سے ہوتی ہے۔ چنانچہ

ماوراء النہر کے فقہاء عدلی اور غطارفہ میں کمی زیادتی کے ساتھ تبادلے کو حرام قرار دیتے تھے بلکہ ایسے سکوں کے بارے میں حنفیہ کا اصل مذہب کمی زیادتی کے ساتھ تبادلے کے جواز کا تھا۔ کیونکہ ان سکوں میں کھوٹ غالب ہونے کی وجہ سے وہاں چاندی اور کھوٹ میں سے ہر ایک کو مخالف جنس کا عوض قرار دینے کی گنجائش موجود تھی۔ (گویا کہ چاندی کا تبادلہ کھوٹ سے اور کھوٹ کا تبادلہ چاندی سے ہوتا تھا۔ اور یہ تبادلہ خلاف جنس سے ہونے کی بنا پر جائز تھا) لیکن ماوراء النہر کے مشائخ حنفیہ نے ان کھوٹے سکوں میں بھی کمی زیادتی کے ساتھ تبادلے کو ناجائز قرار دیا۔ اور اس کی علت یہ بیان کی کہ:-

”إنما أعزّ الأموال في ديارنا
فلو أبيح التفاضل فيه ينفذ
باب الربا۔ ث
ہمارے شہر میں ان سکوں کو بھی بہت معزز مال سمجھا جاتا ہے، اسلئے ان میں کمی زیادتی کو جائز قرار دینے سے سود کا دروازہ کھل جائیگا۔“

پھر اگر امام محمد رحمہ اللہ علیہ کے قول کا موازنہ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول سے کیا جائے تو امام محمد رحمہ اللہ علیہ کی دلیل بھی بہت مضبوط اور واضح معلوم ہوتی ہے اسلئے کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ان سکوں کی ثمنیت ختم کرنے کے بعد ہی کمی زیادتی کی ساتھ تبادلے کے جواز کا حکم دیا جاتا ہے۔ جب کہ سکوں کی ثمنیت ختم کرنے کا کوئی صحیح مقصد سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ اس لئے کہ شاذ و نادر ہی کوئی شخص ایسا ہوگا جس کے نزدیک سکوں کے حصول سے مقصد اسکی ثمنیت نہ ہو۔ بلکہ ان سکوں کی اصل دعوات تانبہ، پیتل اور لوہا مقصود ہو، سکوں کے حصول سے ہر شخص کی غرض اسکی ثمنیت ہوتی ہے۔ (تاکہ وہ اس کے ذریعہ اپنی ضروریات خرید سکے۔ نہ یہ کہ اس سکے کو پگھلا کر کوئی دوسری چیز بنائے) لہذا اگر متعاقبین (بائع اور مشتری) سکے کی ثمنیت ختم کرنے پر مصالحت کر لیں تو اس مصالحت کو کمی زیادتی کے تبادلے کو جائز کرنے کے لئے ایک منگھڑت اور مصنوعی حیلہ کہا جائیگا جس کو شریعت قبول نہیں کر سکتی۔ خاص کر موجودہ دور میں اس قسم کے حیلوں کی شرعاً کہاں گنجائش ہو سکتی ہے۔ جبکہ سونے چاندی کے حقیقی اور خفقی سکوں کا پوری دنیا میں کہیں وجود نہیں ہے اور سود صرف ان مروجہ علامتی نوٹوں ہی میں پایا جا رہا ہے۔ کیونکہ سونے چاندی کے نقد دنا یا ب ہوتے ہوئے دنیا بھر سے مفقود ہو چکے ہیں۔

ہاں! امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول پر عمل ان فلس میں متصور ہو سکتا ہے۔ جو بذات خود بحیثیت مادہ کے مقصود ہوں، جیسا کہ آپ نے دیکھا ہوگا کہ بعض لوگوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ وہ مختلف ممالک کے سکے اور کرنسی نوٹ اپنے پاس جمع کرتے ہیں، اس جمع کرنے سے ان کا مقصد تبادلہ یا بیع یا اس کے ذریعہ منافع حاصل کرنا نہیں ہوتا۔ بلکہ صرف تاریخی یادگار کے طور پر جمع کرتے ہیں۔ تاکہ آئندہ زمانہ میں جب یہ کرنسی بند ہو جائے تو یہ کرنسی ان کے پاس یادگار کے طور پر باقی رہے۔ بظاہر اس قسم کی کرنسی میں ان دونوں حضرات کے قول پر عمل کرتے ہوئے کمی زیادتی کے ساتھ تبادلے کو جائز کہنے کی گنجائش نکل سکتی ہے، جہاں تک اس کرنسی کا تعلق ہے جس کے لئے عدلی اور غطارفہ خاص قسم کے سکے تھے جن میں چاندی بہت معمولی ہوتی تھی۔ اور باقی سب کھوٹ ہوتا تھا۔

حصول کا مقصد تبادلہ اور بیع ہو اس کی ذات مقصود نہ ہو ایسی کرنسی کے معاملے میں نرمی برتنے سے سود کے حصول کا راستہ کھل جائیگا لہذا ایسی کرنسی کے تبادلے میں کمی زیادتی کو جائز قرار دینا درست نہیں واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

بہر حال! موجودہ زمانے میں کاغذی کرنسی کا تبادلہ مساوات اور برابری کے ساتھ کرنا جائز ہے کمی زیادتی کے ساتھ جائز نہیں

پھر برابری کرنسی نوٹوں کی تعداد اور گنتی کے لحاظ سے نہیں دیکھی جائیگی بلکہ ان نوٹوں کی ظاہری قیمت کے اعتبار سے دیکھی جائیگی جو اس پر لکھی ہوتی ہے لہذا پچاس روپے کے ایک نوٹ کا تبادلہ دس دس روپے کے پانچ نوٹوں کے ذریعہ کرنا جائز ہے اس تبادلہ میں اگرچہ ایک طرف صرف ایک نوٹ ہے اور دوسری طرف پانچ نوٹ ہیں لیکن ظاہری قیمت کے لحاظ سے ان پانچ نوٹوں کے مجموعے کی قیمت پچاس روپے کے برابر ہے اس لئے کہ یہ نوٹ اگرچہ عددی ہیں لیکن ان نوٹوں کے آپس میں تبادلہ اور بیع کرنے سے بذات خود وہ نوٹ یا ان کی تعداد مقصود نہیں ہوتی بلکہ صرف اسکی وہ ظاہری قیمت مقصود ہوتی ہے جسکی وہ نوٹ نمائندگی کرتا ہے لہذا مساوات اس قیمت میں ہونی چاہیئے۔

نوٹوں کے بارے میں یہ مسئلہ بعینہ فلسفہ کے سکوں کی طرح ہے۔ سچے اصل ادھات کے ہونے کی وجہ سے وزنی ہیں لیکن فقہار نے ان کو عددی قرار دیا ہے اسکی وجہ یہی ہے کہ ان فلسفہ کے حصول سے ان کی ذات یا ادھات یا تعداد مقصود نہیں ہوتی بلکہ وہ قیمت مقصود ہوتی ہے جسکی وہ نمائندگی کرتے ہیں لہذا اگر کوئی بڑا سک جسکی قیمت دس فلس ہو اس کا تبادلہ ایسے دس چھوٹے سکوں سے کرنا جائز ہے جن میں سے ہر ایک کی قیمت ایک فلس ہے اور اس کے وہ فقہار بھی جواز کے قائل ہیں جو ایک سکے کا دو سکوں سے تبادلہ کرنا جائز کہتے ہیں اس لئے کہ اس صورت میں ایک سکے کی قیمت بعینہ وہی ہے جو دس سکوں کی ہے یا دوسرے الفاظ میں یوں کہہ لیجئے کہ دس فلس کا سک اگرچہ بظاہر ایک ہے لیکن حکماً وہ ایک ایک فلس کے دس سکے ہیں لہذا وہ دس واقعی سکوں کے مساوی ہے بعینہ یہی حکم ان کرنسی نوٹوں کا ہے کہ ان میں بھی ظاہری عدد کا اعتبار نہیں اس عدد حکمی کا اعتبار ہے جو ان کی قیمت (Face value) سے ظاہر ہوتا ہے لہذا اسی میں مساوات ضروری ہے۔

لے بھی وجہ ہے کہ انسان کے لئے جتنی کشش ایک ہزار کے صرف ایک نوٹ کی طرف ہوگی ایک ایک روپے کے سو نوٹوں کی طرف نہیں ہوگی اگرچہ ایک ایک روپے کے سو نوٹ عدد کے اعتبار سے بہت زیادہ ہیں لیکن ظاہری قیمت کے لحاظ سے ان سو نوٹوں کا مجموعہ ایک ہزار کی ایک نوٹ سے بھی دسی گنا کم ہے لہذا تبادلہ کے وقت ظاہری قیمت میں برابری کا اعتبار ہوگا۔

مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ

پھر غور کرنے سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ ایک ملک کے مختلف سٹے اور کرنسی نوٹ ایک ہی جنس ہیں۔ اور مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف الاجناس ہیں۔ اس لئے کہ، جیسا کہ ہم نے پیچھے عرض کیا تھا۔ موجودہ دور میں سٹے اور کرنسی نوٹوں سے ان کی ذات ان کا مادہ مقصود نہیں ہوتا بلکہ آج کے دور میں کرنسی قوت خرید کے ایک مخصوص معیار سے عبارت ہے۔ اور ہر ملک نے چونکہ الگ معیار مقرر کیا ہوا ہے۔ مثلاً پاکستان میں روپیہ، سعودی عرب میں ریال، امریکہ میں ڈالر، لہذا یہ معیار ملکوں کے اختلاف سے بدلتا رہتا ہے۔ اس وجہ سے کہ ہر ملک کی کرنسی کی حیثیت کا تعین اس ملک کی قیمتوں کے اشاریہ اور اسکی درآمدات و برآمدات وغیرہ کی بنیاد پر ہوتا ہے اور کوئی ایسی مادی چیز موجود نہیں ہے جو ان مختلف معیارات کے درمیان کوئی پائیدار تناسب قائم رکھے۔ بلکہ ہر ملک کے اقتصادی حالات کے تغیر و اختلاف کی وجہ سے اس تناسب میں ہر روز بلکہ ہر گھنٹے تبدیلی واقع ہوتی رہتی ہے۔ لہذا ان مختلف ممالک کی کرنسیوں کے درمیان کوئی ایسا پائیدار تعلق نہیں پایا جاتا جو ان سب کو جنس واحد بنادے۔

اس کے برخلاف ایک ہی ملک کی کرنسی اور سٹوں میں یہ بات نہیں اگرچہ مقدار کے لحاظ سے وہ بھی مختلف ہوتے ہیں۔ لیکن اس اختلاف کا تناسب ہمیشہ ایک ہی رہتا ہے۔ اس میں کوئی فرق نہیں۔ مثلاً پاکستانی روپیہ اور پیسہ، اگرچہ یہ دونوں مختلف قیمت کے حامل ہیں۔ لیکن دونوں کے درمیان جو ایک اور سو کی نسبت ہے (کہ ایک پیسہ ایک روپیہ کا سوواں حصہ ہوتا ہے) روپیہ کی قیمت بڑھنے اور گھٹنے سے اس نسبت میں کوئی فرق واقع نہیں ہو۔ بخلاف پاکستانی روپیہ اور سعودی ریال کے کہ ان دونوں کے درمیان کوئی ایسی معین نسبت موجود نہیں۔ جو ہر حال میں برقرار رہے۔ بلکہ ان کے درمیان نسبت ہر وقت بدلتی رہتی ہے بلکہ

لہذا جب ان کے درمیان کوئی ایسی معین نسبت جو جنس ایک کرنے کیلئے ضروری تھی نہیں پائی گئی تو تمام ممالک کی کرنسیاں آپس میں ایک دوسرے کے لئے مختلف الاجناس ہو گئیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے نام ان کے پیمانے، اور ان سے بھنکائے جانے والی اکائیاں (ریزگاری وغیرہ) بھی مختلف ہوتی ہیں۔

جب مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف الاجناس ہو گئیں۔ تو ان کے درمیان کمی زیادتی کے ساتھ بالاتفاق جائز ہے۔ لہذا ایک ریال کا تبادلہ ایک روپے سے بھی کرنا جائز ہے۔ پانچ روپے سے بھی، امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک تو اس لئے کہ جب ان کے نزدیک ایک ہی ملک کے لئے کسی زمانہ میں ایک اونٹین کی نسبت تھی۔ اس وقت ایک ریال تین روپے کے برابر تھا۔ پھر ریال کی قیمت بڑھ جانے سے ایک اور چار کی نسبت ہو گئی تھی۔ اور اب تقریباً ایک اور پانچ کی نسبت ہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کرنسیوں کے درمیان ایسی کوئی معین نسبت موجود نہیں ہے۔ جو ہمیشہ ایک حالت پر برقرار رہے۔ بالکل یہی حال دنیا کے ہر د ملکوں کی مختلف کرنسیوں کا ہے۔ (مترجم)

تھے کا تبادلہ دو سکوں سے کرنا جائز ہے۔ تو مختلف ممالک کے سکوں کے درمیان کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اور خبادلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ جیسا کہ ہم نے پیچھے بیان کیا۔ اور امام مالک رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک کرنسی اگرچہ اموال ربویہ میں سے ہے۔ لیکن اموال ربویہ میں جب جنس بدل جائے تو ان کے نزدیک بھی کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ جائز ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ کے نزدیک ایک فلس کا دو فلسوں سے تبادلہ اس لئے ناجائز تھا کہ وہ سکے آپس میں بالکل برابر اور ہم مثل تھے۔ جس کی بنا پر تبادلہ کے وقت ایک سکے بغیر عوض کے خالی رہ جاتا تھا۔ لیکن مختلف ممالک کی کرنسیاں مختلف الاجناس ہونے کی بنا پر ہم مثل اور برابر نہ رہیں۔ اس لئے ان کے درمیان کمی زیادتی کے ساتھ تبادلے کے وقت کرنسی کے کسی حصہ کو خالی عن العوض نہیں کہا جائیگا اور جب خالی عن العوض نہیں تو کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ بھی جائز ہے۔

لہذا ایک سعودی ریال کا تبادلہ ایک سے زائد پاکستانی روپیوں سے کرنا جائز ہے۔ اب یہاں ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے، اور وہ یہ کہ بعض اوقات حکومت مختلف کرنسیوں کی قیمت مقرر کر دیتی ہے۔ مثلاً اگر حکومت پاکستان ایک ریال کی قیمت چار روپے۔ اور ایک ڈالر کی قیمت پندرہ روپے مقرر کر دے تو کیا اس صورت میں حکومت کی مقرر کردہ قیمت کی مخالفت کرتے ہوئے کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ کرنا جائز ہے؟ مثلاً کوئی شخص ایک ڈالر بجائے ۱۵ روپے کے بیس روپے میں بیچ دے تو اس زیادتی کو سود کہا جائیگا یا نہیں؟ میرے نزدیک حکومت کے مقرر کردہ بھاؤ کی مخالفت کرتے ہوئے کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ کرنے میں سود لازم نہیں آئیگا۔ اس لئے کہ دونوں کرنسیاں جنس کے اعتبار سے مختلف ہیں۔ اور مختلف الاجناس کے تبادلہ میں کمی زیادتی جائز ہے، اور اس کمی زیادتی کی شرعا کوئی حد مقرر نہیں، بلکہ فریقین کی باہمی رضامندی پر موقوف ہے جس کی تفصیل ہم نے پیچھے عرض کر دی۔ البتہ اس پر "تعلیل" کے احکام جاری ہوں گے۔ لہذا جن فقہاء کے نزدیک اسٹیئر میں تعبیر جائز ہے کرنسی میں بھی جائز ہو۔ اور لوگوں کے لئے اس حکم کی مخالفت درست نہ ہوگی۔ ایک تو اس لئے کہ فقہ کا قاعدہ ہے کہ جو کام معصیت اور گناہ نہ ہوں ان میں حکومت کی اطاعت واجب ہے۔ دوسرے اس لئے کہ جو شخص جس ملک میں قیام پذیر ہو وہ قولاً یا عملاً اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ جب تک اس ملک کے قوانین کسی گناہ کرنے پر مجبور نہیں کریں گے وہ ان قوانین کی ضرور پابندی کریگا۔ لہذا ان قواعد کے پیش نظر اس کے لئے حکومت کے اس حکم کی مخالفت کرنا نہیں چاہیے۔ لیکن دوسری طرف اس زیادتی کو سود کہہ کر حرام کہنا بھی درست نہیں۔

۱۔ تعبیر حکومت کی طرف سے کسی چیز کا بھاؤ مقرر کرنے کو کہتے ہیں، تاکہ لوگ اس سے زیادہ قیمت پر اسٹیئر فروخت نہ کریں ۲۔ کئی فقہاء نے اس قاعدہ کی تصریح فرمائی ہے۔ دیکھیے، شرح السیر الکبیر للسخری جلد ۱ ص ۹۶۔ رد المحتار باب العیدین۔ جلد اول ص ۸۰۔ و باب الاستقرار، جلد ایک ص ۷۹۲، و کتاب المحض والاباح، جلد ۵ ص ۴۰۴۔ ۳۔ احکام المسترآن، مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ علیہ، جلد ۵ ص ۴۳۔

بغیر قبضہ کے کرنسی کا تبادلہ

پھر ایک ہی ملک کے کرنسی نوٹوں کے درمیان تبادلے کے وقت اگرچہ کمی زیادتی تو جائز نہیں، لیکن یہ "بیع صرف" بھی نہیں ہے۔ کیونکہ کرنسی نوٹ خلقتِ ثمن نہیں ہیں، بلکہ یہ ثمن عرفی یا اصطلاحی ہیں، اور بیع صرف کے احکام صرف خلقی اثمان (سوئے چاندی) میں جاری ہوتے ہیں۔ اس لئے مجلس عقد میں دونوں طرف سے قبضہ شرط نہیں۔ البتہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک کم از کم ایک طرف سے قبضہ پایا جانا ضروری ہے۔ اس کے بغیر یہ معاملہ درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ان دونوں اماموں کے نزدیک سب سے متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، اور تعین بغیر قبضہ کے نہیں ہو سکتی۔ لہذا اگر بغیر قبضہ کے متعاقبین جدا ہو گئے تو ان کی جدائی اس حالت میں ہوگی کہ ہر فریق کے ذمے دوسرے کا دین ہوگا (اور بیع الدین بالدين لازم آجائیگی) جو جائز نہیں ہے بلکہ البتہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چونکہ اثمان متعین کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں، ان کی تعین کے لئے قبضہ کی ضرورت نہیں ہے اس لئے ان حضرات کے نزدیک اگر کسی ایک فریق نے بھی نوٹ متعین کر دیئے کہ معاملہ خاص انہی نوٹوں پر ہوا ہے تو پھر قبضہ عقد کی صحت کے لئے شرط نہیں ہوگا بلکہ

اب سوال یہ ہے کہ کرنسی کا ادھار معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جیسا کہ تاجروں اور عام لوگوں میں اس کا رواج ہے کہ وہ ایک ملک کی کرنسی دوسرے شخص کو اس شرط پر دیدیتے ہیں کہ تم اس کے بدلے میں اتنی مدت کے بعد فلاں ملک کی کرنسی فلاں جگہ پر دینا۔ مثلاً زید عمر کو سو روپیہ عرب میں ایک ہزار ریال دے۔ اور یہ کہے کہ تم اس کے بدلے مجھے پاکستان میں چار ہزار پاکستانی روپے دیدینا۔ تو یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ معاملہ جائز ہے۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک اثمان کی بیع میں بیع کے وقت ثمن کا عقد کرنے والے کی ملکیت میں ہونا شرط نہیں۔ لہذا جب جنسیں مختلف ہوں تو ادھار کرنا جائز ہے۔ چنانچہ شمس الائمہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

وإذا اشترى الرجل فلوساً	اگر کسی شخص نے درہم کے بدلے فلوس
بدرهم ونقد الثمن	خریدے، اور اس نے درہم بائع کو دیدیئے
ولم تكن الفلوس	لیکن بائع کے پاس اس وقت فلوس موجود
عند البائع. فالبيع جائز	نہیں تھے۔ تو یہ بیع درست ہو جائیگی
لأن الفلوس الراجعة ثمن	اس لئے کہ مروجہ سب سے ثمن کے حکم میں ہوتے
كالنقود. وقد بينا أن حكم	ہیں، اور ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ ثمن
العقد في الثمن وجوبها	پر عقد کرنے کا حکم یہ ہے کہ وہ ثمن مشتری
وجودها معاً، ولا يشترط	کے ذمے واجب بھی ہو جائے، اور موجود

قیامہا فی ملک بانعہا لصحة
العقد، کما لا یشرط ذلك
فی الدر اہم والدنانیر
بھی ہو یکن ثمن کا بائع کی ملکیت میں ہونا شرط نہیں،
جس طرح در اہم اور دینار کی بیع کے وقت ان کا
ملک میں ہونا ضروری نہیں۔

لہذا اس صورت میں یہ بیع بٹمن مؤجل ہو جائیگی۔ جو اختلاف جنس کی صورت میں جائز ہے،
اور اس معاملے کو بیع سلم میں بھی داخل کر سکتے ہیں۔ اور اکثر فقہاء فلس میں بیع سلم، کو جائز بھی قرار
دیتے ہیں۔ اس لئے کہ سکتے ایسے غیر متفاوت عددی ہیں۔ جو وزن اور صفت وغیرہ بیان کرنے سے
متعین ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جو ایک فلس کی بیع دو فلسوں سے ناجائز کہتے ہیں۔ ان
کے نزدیک بھی سکتوں میں بیع سلم جائز ہے۔ اسی طرح امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسی عددی
اشیا جن میں تفاوت اور نمایاں فرق نہ ہو۔ ان میں بیع سلم جائز ہے۔
البتہ اس عقد کو بیع سلم میں داخل کرنے کی صورت میں ان شرائط کا لحاظ ضروری ہوگا
جو مختلف فقہاء نے اپنے اپنے مسلک کے مطابق بیع سلم کے جواز کے لئے لگائی ہیں۔ جو کتب فقہ
میں تفصیل کے ساتھ موجود ہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

سبحان ربك رب العزت عما یصفون وسلام علی المرسلین
والحمد لله رب العالمین۔

۱۔ مبسوط السرخسی، جلد ۱۲ ص ۲۴ ۲۔ فتح القدیر، جلد ۵ ص ۳۲۴ ۳۔ المغنی لابن قدامہ، جلد ۴ ص ۳۲۴۔

پیشکش

کتاب

تاریخ پاکستان

نزد دوزخ کے پتھر سے لکھا
موزوں، جیشیں کے پتھر سے لکھا
شعبہ کی ہر چڑی دفن پر
رستیاں ہیں۔



خوش پوشی کے پیش رو

جیش کے لئے صورت پتھر سے لکھا
نہ صرف انھوں کو بلکہ ہفت روزہ
جو آپ کی شخصیت کو بھی
نکھار رہے ہیں، غراں جن سے

حسین امین سرمدی لکھی
جمالی انٹرنیشنل پرائیویٹ لمیٹڈ
۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-

مطبوعات انجمن اُسوہ حسنہ پاکستان

شُبُّ بَرَاءت

کیا ہے؟

شُبُّ بَرَاءت کے موضوع پر

جس میں اس موضوع کی روایات پر سیر حاصل ہے
ایک تحقیقی مقالہ کے اس حقیقت واضح کی گئی ہے۔

تالیف: طیف:۔ از محقق درویش امام الحدیث والقرآن علامہ حافظ قاری

حبیب الرحمن صدیقی کاظمی

مشرقی انجمن اُسوہ حسنہ پاکستان، قیمت: ۶/۰

شُبُّ بَرَاءت

ایک تحقیقی جائزہ

محقق و نقاد

علامہ حافظ قاری حبیب الرحمن صدیقی کاظمی

ماہر تدوین شیخ القرآن و امام الحدیث

قیمت: ۴۰/۰ روپے

مذہبی داستانیں اور ان کی حقیقت

قرآن و حدیث، تاریخ و فن رجال کی روشنی میں

جناب علامہ حافظ قاری حبیب الرحمن صدیقی کاظمی

حصہ اول: ۶/۰

حصہ دوم: ۳/۰

حصہ سوم: ۴۰/۰

ایصال ثواب

عقیدہ

قرآن کی نظر میں

ایک مدلل اور ناقابل تردید تحقیقی مقالہ

تالیف:

محقق و نقاد، شیخ القرآن و امام الحدیث جناب علامہ

حبیب الرحمن صدیقی کاظمی

قیمت: ۲۰/۰ روپے

کیا متعدد حلال

ایک دلچسپ کتابچہ جو

کسی تفلک محتاج نہیں

تالیف: شیخ القرآن و امام الحدیث

علامہ حافظ قاری حبیب الرحمن صدیقی

کاظمی

قیمت: ۳/۰

شیعہ ازم اور اسلام

مصنف: محمد یوسف تاج

قیمت: ۱۲ روپے

صدقہ کائنات

سَلَامُ اللہ عَلَیْہَا

تالیف

محقق و نقاد

علامہ حافظ قاری حبیب الرحمن صدیقی کاظمی

قیمت: ۶/۰

مہدویت

قرآن مجید

احادیث نبوی

اور تاریخ کی

روشنی میں

تالیف

حبیب الرحمن صدیقی

کاظمی، نڈلا علی

قیمت: ۶/۰

رسم جہیز کے مسئلہ کو بنیاد پر دل چسپ پرولے میں چھوڑا
گئے۔ مضمون مختصر ہے مگر مفید کتابوں اور مقالوں پر
بجاری ہے۔ مضمون محمدی نیاز
قیمت: ۲/۵۰

علمی کتاب گھر اردو بازار کراچی

سولہ ایجنٹ

فون:-

۲۱۸۴۱۳

۲۱۶۹۴۲

تقلید

ایت محکمات کی روشنی میں

تالیف: مولوی محمد۔ رام پور ہندوستان۔ قیمت: ۴/۰

نوٹ:- جملہ مطبوعات مکتبہ دارالعلوم کراچی میں بھی دستیاب ہیں

کتاب مسلم

کے ساتھ ولادت کا حکم (استدراک)

(۲)

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ کا قول ہے: اللہ تعالیٰ پر ایمان، اس کے نبیؐ اور جو کچھ ان پر نازل کیا گیا ہے اس پر ایمان ان کی (کفار و مشرکین کی) دلالت کے بغیر مستلزم ہے ان کی دلالت کا اثبات عدم ایمان کا موجب ہے کیونکہ لازم کا عدم ملزوم کے عدم کا بھی متقاضی ہے۔

چنانچہ بعض محققین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ موالات پر اپنی خفگی و غضب اور ہمیشہ عذاب میں رہنے کی سزا مقرر فرمائی ہے یہ جان لو کہ ان کی دلالت سے کچھ حاصل نہ ہوگا مگر اس کو جو خود مومن نہ ہو۔ مگر جو لوگ اللہ تعالیٰ پر اس کی نازل کردہ کتاب پر اور اس کے بھیجے ہوئے رسول پر ایمان رکھتے ہیں وہ ان کے ساتھ موالات نہیں رکھتے بلکہ ان کے ساتھ عداوت کا رویہ اختیار کرتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے اصحاب کو آگاہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ
تَرْجَمَ: جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن
پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ ان
کو نہ دیکھیں گے کہ ایسے شخصوں سے

۱۔ سورہ المائدہ ۸۰ تا ۸۲ پ ۱۱۱ تفہیم القرآن ج ۱ ص ۳۹۶ ۲۔ دلالت کا لفظ عربی زبان میں حمایت، نصرت، مددگاری، پشتیبانی، دوستی، قرابت، سرپرستی اور اس سے ملتے جلتے مفہومات کے لئے بولا جاتا ہے۔ قرآن کریم کی بعض آیات جن میں کفار کے بجائے مومنوں کو اولیاء بنانے کا ترغیبی ذکر ملتا ہے ان کے بیان و سباق کا مطالعہ کرنے سے بقول مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمہ "صریح طور پر پتہ چلتا ہے کہ اس سے مراد وہ رشتہ ہے جو ایک ریاست کا اپنے شہریوں سے اور شہریوں کا اپنی ریاست سے اور خود شہریوں کا آپس میں ہوتا ہے۔" (تفہیم القرآن ج ۱ ص ۱۶۱ حاشیہ ۵۵ مختصراً)

وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ
أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ۚ

دوستی رکھتے ہیں جو اللہ اور اس کے
رسول کے برخلاف ہیں گو وہ ان کے باپ
یا بیٹے یا بھائی یا کنبہ ہی کیوں نہ ہوں ۛ

دنیا نے عرب کے مشہور اور حبیب عالم دین علامہ یوسف القرضاوی "مَنْ حَادَّ اللَّهَ" کی
تفسیر میں فرماتے ہیں کہ :- اس سے مراد محض کفر کرنا نہیں ہے بلکہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جنگ و جدل
اور جارحانہ کارروائی کرنا ہے ۛ (الحلال الحرام فی الاسلام للقرضاوی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ
أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَجَبُوا الْكُفْرَ
عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

ترجمہ :- اے ایمان والو اپنے باپوں کو اور
اپنے بھائیوں کو (اپنا) رفیق مت بناؤ اگر
وہ لوگ کفر کو بمقابلہ ایمان کے (ایسا) عزیز
رکھیں (کہ ان کے ایمان لانے کی امید نہ
رہے) اور جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ
رفاعت رکھیں گے سو ایسے لوگ بڑے (ظالم اور)
نافرمان ہیں ۛ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَتَّخِذُوا عَدُوِّي
وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ
إِلَيْهِمُ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ
كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ
مِّنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ
وَإِيَّاكُمْ أَن تَتَوَهَّنُوا بِاللَّهِ
رَبِّكُمْ إِنَّ كُنُتُمْ تُخْرِجُهُم
جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ
مَرْضَاتِي لَيَسِّرُنَّ إِلَيْهِمْ
بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا
أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ
يَفْعَلْهُ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

ترجمہ :- اے ایمان والو میرے دشمنوں
اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان
سے دوستی کا اظہار کرنے لگو حالانکہ تمہارا
پاس جو دین حق آیا ہے وہ اس کے منکر
ہیں رسول کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے
پروردگار پر ایمان لے آئے شہر بد رکھ
چکے ہیں اگر تم میرے رستہ پر جہاد کرنے
کی غرض سے اور میری رضامندی دھونڈنے
کی غرض سے (اپنے گھروں سے) نکلے
ہو تم ان سے چپکے چپکے دوستی کی باتیں
کرتے ہو اور جو ظاہر کرتے ہو اور (آگے
اس نذیر عید ہے کہ) جو شخص تم میں سے
ایسا کرے گا وہ راہ راست پر بھٹکے گا۔ اگر

ۛ سورۃ المجادلہ ۲۲ پ ۛ اختصار شدہ بیان القرآن ص ۱۹۳ ۛ سورۃ التوبہ ۲۳ پ ۛ (مولانا سید

ابوالاعلیٰ مودودی صاحب فرماتے ہیں کہ سورہ توبہ کا دوسرا نام سورۃ البراءۃ بھی ہے 'براءۃ' اس لحاظ سے کہ اس کے آغاز میں مشرکین

سے بری الذمہ ہونے کا اعلان ہے: (تفہیم القرآن ج ۲ ص ۱۶۶) ۛ اختصار شدہ بیان القرآن ص ۱۶۱ ۛ

سَوَاءٌ السَّبِيلُ - اِنْ يَتَّقِفُوْكُمْ
يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَاءً
وَيَبْسُطُوْا اَيْدِيَهُمْ
وَالْيَسْرَتَهُمْ بِالشُّرُوْءِ وَدُوْدَا
لَوْ كَفَرُوْنَ ۝ ۱۷

ان کو تم پر دسترس ہو جاوے تو (فدا)
اظہار عداوت کرنے لگیں اور وہ اظہار
عداوت یہ کہ تم پر برائی کے ساتھ دست
درازی کرنے لگیں (یہ دنیوی اضرار ہے)
اور (دینی اضرار یہ کہ) وہ اس بات کے
متمنی ہیں کہ تم کا زہری ہو جاوے ۱۷

ان آیات کے متعلق مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب فرماتے ہیں: مفسرین کا اس بات
پر اتفاق ہے اور ابن عباس مجاہد، قتادہ، عروہ بن زبیر وغیرہ حضرات کی متفقہ روایت بھی یہی ہے کہ
ان آیات کا نزول اس وقت ہوا تھا جب مشرکین مکہ کے نام حضرت حاطب ابی بلتعہ کا خط پہنچا دیا تھا۔
(تفہیم القرآن ج ۵ ص ۲۲۷ حاشیہ ۱۷)

اور علامہ یوسف القرضاوی فرماتے ہیں کہ سورۃ الممتحنہ کی یہ آیت مشرکین مکہ کے ساتھ
موالات رکھنے کے سلسلہ میں نازل ہوئی تھی جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف
عملی طور پر جنگ کی اور مسلمانوں کو محض اس جرم کی پاداش میں کہ وہ کہتے تھے کہ ہمارا رب اللہ واحد ہے
ناحق ان کے گھروں سے بے گھر کیا تھا۔ ظاہر ہے ان حالات میں مشرکین مکہ کے ساتھ مسلمانوں کے
موالات کے تعلقات قطعاً جائز نہیں ہو سکتے تھے، مگر پھر بھی قطعاً ان سے تعلقات منقطع کرنے
یا ان سے دوستی قائم ہونے کے امکان پر مایوسی کا اظہار نہیں کیا گیا بلکہ ذرا اگے اسی سورۃ کی آیت ۱۷
میں فرمایا گیا:

عَسَىٰ اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَّوَدَّةً
وَاللّٰهُ قَدِيْرٌ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ ۱۸

یعنی اللہ تعالیٰ سے امید ہے (یعنی ادھر سے وعدہ ہے) کہ تم میں اور ان لوگوں میں
جن سے تمہاری عداوت ہے دوستی کر دے اور اللہ کو بڑی قدرت ہے اور اللہ تعالیٰ
غفور رحیم ہے ۱۸ (الحلال الحرام فی الاسلام للقرضاوی)

سورۃ الممتحنہ کی اس آیت ۱۷ کے متعلق مولانا اشرف علی تھانوی صاحب فرماتے ہیں: یعنی
ان کو مسلمان کر دے جس سے عداوت متبدل بہ صداقت ہو جاوے، چنانچہ فتح مکہ کے روز بہت آدمی خوشی
سے مسلمان ہو گئے الخ (اختصار شدہ بیان القرآن ص ۲۹۸)

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے اس آیت پر حاشیہ اس طرح مرتب فرمایا ہے۔
ادھر کی آیات میں مسلمانوں کو اپنے کافر شہ داروں سے قطع تعلق کی بتلقین کی گئی تھی اس پر سچے اہل ایمان
۱۷ سورۃ الممتحنہ ۲-۱ پ ۱۷ - اختصار شدہ بیان القرآن ص ۲۹۸ ۱۸ سورۃ الممتحنہ ۲۱ پ ۱۷ اختصار شدہ
بیان القرآن ص ۲۹۸

اگرچہ بڑے صبر کے ساتھ عمل کر رہے تھے مگر اللہ کو معلوم تھا کہ اپنے ماں باپ بھائی بہنوں اور قریب ترین عزیزوں سے تعلق توڑ لینا کیسا سخت کام ہے اور اس سے اہل ایمان کے دلوں پر کیا کچھ گزردہ ہی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کو تسلی دی کہ وہ وقت دور نہیں جب تمہارے یہ رشتہ دار مسلمان ہو جائیں گے اور آج کی دشمنی کل پھر محبت میں تبدیل ہو جائے گی الخ۔ (تفہیم القرآن ج ۵ ص ۲۲۲ حاشیہ ۳۷)

تقریباً یہی مضمون ترمذی اور بیہقی کی اس حدیث میں بیان ہوا ہے جس کا ذکر میں اپنے پہلے مضمون کی آخری سطور میں کر چکا ہوں۔

○ وَلَا تَزْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا أَفْتَمَسَكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۝

ترجمہ: اور (اے مسلمانو!) ان ظالموں کی طرف مت جھکو کبھی تم کو دوزخ کی آگ لگ جاوے اور (اس وقت) خدا کے سوا تمہارا کوئی (دلی پیر یا سرپرست) نہ رہے گا۔

کرنے والا نہ ہو پھر حمایت تو تمہاری ذرا بھی نہ ہو رہی گی)۔ ۳۷

۵۔ سورۃ المائدہ کی آیت نمبر ۵۱ اور بیان ہو چکی ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے غلیل حضرت ابراہیمؑ سے فرمایا۔

① إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرْءُكُمْ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ ۚ كَذَلِكَ نَوَعِّظُ الْمُنَافِقِينَ ۚ

ترجمہ: جیسا کہ ان سب نے اپنی قوم سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور جن کو تم اللہ کے سوا معبود سمجھتے ہو ان سے نیز ادیس ہم تمہارے منکر ہیں اور ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لئے عداوت اور بغض (زیادہ) ظاہر ہو گیا جب تک تم اللہ واحد پر ایمان لاؤ۔

② وَأَعِزِّزْ لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِذَا دُعُو رَبِّيَ عَسَىٰ أَن لَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَاقِيًّا ۝

ترجمہ: اور میں تم لوگوں سے اور جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کر رہے ہو ان سے کنارہ کرتا ہوں اور اپنے رب کی عبادت کروں گا امید ہے کہ اپنے رب کی عبادت کر کے محروم نہ رہوں گا۔ ۳۸

عاماً فرماتے ہیں: پس یہ برادرت ہے اور یہ مولات ہے جس کا معنی یہ ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جو ایک اللہ کی عبادت کے اثبات پر شامل ہے اور اس میں اُس بلائی تعالیٰ کے علاوہ دوسرے نہ بغض عدوت ہونا عسی ان یکون حبیبک یومئذ ما (رواہ الترمذی والبیہقی) یعنی اپنے دشمن سے بغض و عداوت نہ کم رکھو، ہو سکتا ہے کہ وہ (عدو) کسی دن تمہارا دوست بن جائے، سورہ ہود ۱۱۳ پ ۳۷ اختصار شدہ بیان القرآن ص ۲۷ سورۃ المتحہ ۲۷ اختصار شدہ بیان القرآن ص ۲۷ اختصار شدہ بیان القرآن ص ۲۷۔

تمام معبودوں کی نفی ہے۔ یہی اسلام کی حقیقت اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ملت (طریقہ) ہے جس کی اتباع کا ہم سب کو حکم دیا گیا ہے ارشاد ہوتا ہے :

لَسَوْا وَحَيْنًا إِلَيْكَ أَنْ
اِشْعُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

ترجمہ :- پھر ہم نے تمہاری طرف یہ
دئی بھیجی کہ ایک سو ہو کر ابراہیم کے
طریقے پر چلو اور وہ مشرکوں میں سے نہ تھا ۝

پس اے مسلمانو! اللہ تعالیٰ کی یہ بعض آیات ہیں جو ظاہری طور پر دلالت کرتی ہیں واضح برہان اور
بین حجت میں اس امر میں کہ جو مسلم کفار و مشرکین اور یہود و نصاریٰ کو دوست رکھے یا ان کے شرک کا انکار نہ
کرے یا ان کے افعال کی تحقیر کرے یا ان کے کفر میں شک کرے تو وہ توحید اور اسلامی شریعت سے لاعلم
اور خود بھی کافر ہے۔

کفار و مشرکین سے مشابہت کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں مثلاً حضرت ابن عمرؓ کی
حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :

مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ
ترجمہ :- جو شخص کسی دوسری قوم کی مشابہت
کرے پس وہ انہی میں سے ہے۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں :- اس حدیث سے کفار کے ساتھ مشابہت کی حرمت ثابت
ہے۔ اور حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں :- اس حدیث میں کفار کے ساتھ ان کے اقوال، ان کے افعال، ان کے
لباس، ان کی عبادات اور ان کی عیدوں (تہواروں) وغیرہ کے طور طریقوں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہم سے لئے شروع نہیں کیا ہے۔ کسی طرح کی مشابہت کی سخت ممانعت، تہدید اور وعید ہے۔
جہاں تک مشرکین کی بستیوں کی جانب سفر کرنے اور وہاں قیام کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان پیش ہے۔

أَنَا بَرِيءٌ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ
يَقِيمُونَ بَيْنَ ظَهْرَانِي
الْمُشْرِكِينَ ۝

ترجمہ :- میں کسی ایسے مسلمان کی حمایت و
حفاظت کا ذمہ دار نہیں ہوں جو مشرکین
کے درمیان رہتا ہو۔

اور سمرقہ بن جندبؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
مَنْ جَامَعَ الْمُشْرِكَ أَوْ سَكَنَ
مَعَهُ فَإِنَّهُ مُشْرِكٌ ۝

ترجمہ :- جو شخص مشرک کے ساتھ اکٹھا ہو
یا سکونت اختیار کرے تو وہ اسی جیسا ہے

شیخ سلیمان بن سحمان کا قول ہے کہ "ہر مسلمان پر کفار و مشرکین کی عداوت ان سے بغض ان سے
دوری اور مفارقت قلبی جہانی اور زبانی طور پر کرنا واجب ہے۔"

شیخ عبد اللہ سلیمان بن حمید رحمہ اللہ کے مذکورہ رسالہ کے ایک ورقہ خلاصہ کا اردو ترجمہ اور

اس کی مختصر تشریح ختم ہوئی۔ ترجمہ و تشریح میں اس بات کی انتہائی کوشش کی گئی ہے کہ جہاں قرآن کریم کی آیات آئی ہیں وہاں ان کے تراجم و تفاسیر برصغیر کے مشہور اور قابل اعتماد علمائے متاخرین کی تصانیف سے نقل کی جائیں۔ جہاں کوئی وضاحت طلب چیز نظر آئی اسے قوسین کے درمیان یا حواشی میں لکھ کر واضح کیا گیا ہے۔ تمام آیات کے حوالہ جات کا اضافہ کیا گیا ہے نیز بعض آیات جو رسالہ میں مختصراً مذکور تھیں لیکن قرآن کریم میں ان آیات کے پہلے یا بعد میں تسلسل کے ساتھ ایک ہی موضوع پر بحث کرتی دوسری آیات نظر آئیں ان کا اضافہ بھی افادہ عام کے پیش نظر کر دیا گیا ہے۔

عبداللہ رحمہ اللہ نے رسالہ مذکور میں جو کچھ فرمایا وہ بلا شک و شبہ صد فی صد صحیح اور اسلامی تعلیمات کی مختصر لیکن سچا جامع ترجمانی ہے۔ کفار و مشرکین کی اسلام اور اہل اسلام سے عداوت اور ان کی شرانگیزیوں کے باعث ان کے ساتھ ترک موالات کے جو دلائل قرآن کریم کی آیات، احادیث نبوی اور ائمہ کبار کے اقوال سے مرتب کئے گئے ہیں ان پر کلام کی قطعاً گنجائش نہیں ہے، اگرچہ اس سلسلہ میں علمائے سلف نے انتہائی شدت اختیار کی ہے لیکن پھر بھی اس پوری بحث میں کسی بھی مقام پر صراحتہ یا کنایتہ یہ نہیں فرمایا گیا ہے کہ کفار و مشرکین کی ذات قطعی طور پر خنزیری کی مانند ناپاک ہے یا ان کے ساتھ یا ان کے ہاتھ کی تیار کردہ یا ان کے برتن میں یا ان کی چھوٹی ہوئی حلال اشیاء کے کھانے پینے کی شریعت میں ممانعت ہے کہ جس سے بقول ڈاکٹر اسرار صاحب "مسلمانوں کو احتیاط کرنی چاہیے۔"

غیر مسلمین (جن میں اہل کتاب اور غیر اہل کتاب حتیٰ کہ لادین بھی شامل ہیں) سے مراسم کے متعلق اگر اسلامی تعلیمات کو اجمالی طور پر بیان کیا جائے تو اس سلسلہ میں سورہ الممتحنہ کی آیات (۹، ۸) جامع اور مکمل دستور رکھتی ہیں۔ اس دستور کے پہلے حصے میں اس غلط فہمی کہ "تمام غیر مسلمین حسن سلوک اور عدل و انصاف کے قطعاً مستحق نہیں ہیں؛ کا ازالہ کیا گیا ہے بلکہ اس میں ان غیر مسلم قوموں کے ساتھ جو اسلامی ریاست، اسلام اور خود مسلمانوں کی دشمنیاں سے برسرِ جنگ نہیں ہیں ان کے ساتھ نہ صرف عدل و انصاف کرنے کی بلکہ حسن سلوک و دروادی کے ساتھ پیش آنے اور "بر" (یعنی ہر قسم کی صلاح و فلاح کی ترغیب بھی ملتی ہے۔ اسلام صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستانہ مراسم رکھنے سے منع کرتا ہے جو اسلامی ریاست، اسلام اور اہل اسلام کے خلاف محاذ آہنوں کے خلاف بالفعل جارحیت و قوت کا استعمال کریں۔ چنانچہ دولۃ القطر کے ممتاز مصنف اور جدید عالم دین علامہ یوسف القرضاوی فرماتے ہیں۔ "اسلام جہاں اپنے مخالفین کے ساتھ عدل و حسن سلوک کرنے سے نہیں روکتا۔ خواہ وہ کسی مذہب کے تعلق رکھتے ہوں یہاں تک کہ وہ بہت پرستِ مشرک ہی کیوں نہ ہوں وہاں وہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے ساتھ خصوصی رعایت برتا رہے۔ خواہ وہ دارالاسلام میں رہتے ہوں یا اس سے باہر انھیں۔"

(الحلال و الحرام فی الاسلام اردو ترجمہ ص ۱۱۷ طبع بھٹی بار اقل)

بہت ممکن ہے یہاں بعض لوگ یہ خیال کرنے لگیں کہ غیر مسلموں کے ساتھ بھلائی، حسن سلوک اور دروادی کے مراسم کس طرح پیدا کئے جاسکتے ہیں جب کہ خود قرآن کریم میں کفار و مشرکین کو دوست

اور اپنا حلیف بنانے کی سخت ممانعت اور ایسا کرنے پر شدید وعید ہے جیسا کہ ادھر شیخ عبد بن سلیمان بن حمید رحمہ اللہ کے رسالہ کے ترجمہ میں بیان کیا جا چکا ہے۔ اس سلسلہ میں علامہ یوسف القرضاوی نہایت واضح اور سلیحے ہوئے انداز میں تحریر فرماتے ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ان آیتوں کا حکم علی الاطلاق نہیں ہے کہ ہر یہودی نصرانی یا کافر پر اس کا اطلاق ہو۔ ورنہ یہ بات ان آیتوں اور نصوص کے متناقض ہوگی جن میں خیر پسند لوگوں کے ساتھ خواہ وہ کسی مذہب سے تعلق رکھتے ہوں دوستانہ تعلقات کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ (الحلال الحرام فی الاسلام اردو ترجمہ ۴۱۰-۴۱۱)

اب قرآن کریم کا مقرر کردہ مکمل دستور ملاحظہ فرمائیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔

لَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ
الَّذِينَ لَوْ يُقَاتَلُوا كُفُّوا
فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا
مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ
وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ
يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ۔ إِنَّمَا
يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ
قَاتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ
وَآخَرَجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
وَوَضَّاهُمْ وَاعْتَلَىٰ إِخْرَاجَكُمْ
أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بلے میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالا۔ اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں۔ صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی سے اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے۔ جو تم سے دین کے بارے میں لڑے ہوں اور تم کو تمہارے گھر و سے نکالا ہو اور (اگر نکالا بھی نہ ہو لیکن تمہارے نکلنے میں (نکلنے والوں) مدد کی ہو۔ اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا وہ ظالم اور گنہگار ہوں گے۔

(اختصار شدہ بیان القرآن ص ۷۹)

(الممتحنہ ۸-۹ پج)

مولانا شرف علی تھانوی صاحب بیان کرتے ہیں کہ "کفاد کے ساتھ تین قسم کے معاملے ہوتے ہیں موالات یعنی دوستی مدارات یعنی ظاہری خوش اخلاقی، مواساة یعنی احسان اور نفع رسائی، موالات تو کسی حال میں جائز نہیں ہے اور مدارات تینوں حالتوں میں درست ہے۔ ایک دفع ضرر کے واسطے دوسرے اس کا ذریعہ مصالحت دینی توقع ہدایت کے واسطے، تیسرے اگر اہل ضیف کے لئے اور اپنی مصالحت و منفعت مال و جان کے لئے درست نہیں اور مواساة کا حکم یہ ہے کہ اہل حرب کے ساتھ ناجائز اور غیر اہل حرب کے ساتھ جائز (ہے)

(اختصار شدہ بیان القرآن ص ۷۹ حاشیہ ۳۵)

سورۃ الممتحنہ کی آیات ۸ و ۹ کی شرح میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب فرماتے ہیں: "اس مقام پر ایک شخص کے ذہن میں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ دشمنی نہ کرنے والے کافروں کے ساتھ نیک برتاؤ تو خیر ٹھیک ہے مگر کیا انصاف بھی صرف انہی کے لئے مخصوص ہے؟ اور کیا دشمن کافروں کے ساتھ بے انصافی

کرنی چاہیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سیاق و سباق میں دراصل انصاف ایک خاص مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص تمہارے ساتھ عداوت نہیں برتا انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ تم بھی اس کے ساتھ عداوت نہ برتو۔ دشمن اور غیر دشمن کو ایک درجہ میں رکھنا اور دونوں سے ایک ہی سلوک کرنا انصاف نہیں ہے تمہیں ان لوگوں کے ساتھ سخت رویہ اختیار کرنے کا حق ہے جنہوں نے ایمان لانے کی پاداش میں تم پر ظلم توڑے اور تم کو وطن سے نکل جانے پر مجبور کیا اور نکالنے کے بعد بھی تمہارا پیچھا نہ چھوڑا۔ مگر جن لوگوں نے اس ظلم میں کوئی حصہ نہیں لیا انصاف یہ ہے کہ تم ان کے ساتھ اچھا برتاؤ کر دو اور رشتے اور برادری کے لحاظ سے ان کے جو حقوق تم پر عائد ہوتے ہیں انہیں ادا کرنے میں کمی نہ کرو۔ (تفہیم القرآن ج ۵ ص ۲۳۳ حاشیہ)

ایک اور مقام پر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم فرماتے ہیں۔ (سورۃ الممتحنہ میں حاطب بن ابی بلتعہ کی) ایک شدید غلطی پر تنبیہ فرماتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے تمام اہل ایمان کو یہ تعلیم دی ہے کہ کسی مومن کو کسی حال میں اور کسی غرض کے لئے بھی اسلام کے دشمن کافروں کے ساتھ محبت اور دوستی کا تعلق نہ رکھنا چاہیے اور کوئی ایسا کام نہ کرنا چاہیے جو کفر و اسلام کی کشمکش میں کفار کے لئے مفید ہو۔ البتہ جو کافر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف عملاً دشمنی اور ایذا رسانی کا برتاؤ نہ کر رہے ہوں ان کے ساتھ احسان کا رویہ اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے (تفہیم القرآن ج ۵ ص ۲۳۴)

اس امر کی تائید میں ذخیرہ کتب احادیث میں ایک مشہور واقعہ مذکور ہے جو اس طرح ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیقؓ سے ملاقات کے لئے مکہ سے ان کی کافرہ والدہ قتیلہ بنت عبد العزیٰ مدینہ المنورہ اپنے ساتھ بیٹی کے لئے کچھ تحائف لے کر پہنچیں تو حضرت اسماءؓ نے اپنی کافرہ والدہ سے ملاقات کرنے سے انکار کر دیا لیکن بعد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ملاقات اور ان کے ساتھ صلہ رحمی کی اجازت دی تو آپؐ نے ملاقات کی۔ (مسند احمد ابن جریر وابن ابی حاتم عن عبد اللہ بن زبیرؓ) ایک اور روایت میں یہی واقعہ خود حضرت اسماءؓ اس طرح بیان کرتی ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا اپنی کافرہ والدہ سے ملاقات کروں اور ان کے ساتھ صلہ رحمی کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ملاقات کی اجازت کے ساتھ صلہ رحمی کرنے کے لئے بھی کہا۔“ (مسند احمد بخاری و مسلم)

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کے یہ جملے ہی جو بیان حق کے لئے کافی ہیں۔ ”سابقہ آیات میں کفار سے جس ترک تعلقات کی ہدایت کی گئی تھی اس کے متعلق لوگوں کو یہ غلط فہمی لاحق ہو سکتی تھی کہ یہ ان کے کافر ہونے کی وجہ سے ہے اس لئے ان آیات میں یہ سمجھایا گیا ہے کہ اس کی اصل وجہ ان کا کفر نہیں بلکہ اسلام اور اہل اسلام کے ساتھ ان کی عداوت اور ان کی ظالمانہ روش ہے لہذا مسلمانوں کو دشمن کافرانہ غیر دشمن کافر میں فرق کرنا چاہیے اور ان کافروں کے ساتھ احسان کا برتاؤ کرنا چاہیے جنہوں نے کبھی ان کے ساتھ کوئی برائی نہ کی ہو۔“ (تفہیم القرآن ج ۵ ص ۲۳۴)

علامہ یوسف القرضاوی فرماتے ہیں۔ "جن آیتوں میں موالات سے منع کیا گیا ہے ان کا تعلق دراصل ایسے لوگوں سے ہے جو اسلام کے دشمن اور مسلمانوں سے برسرِ جنگ ہوں۔ ان کی مدد اور پشت پناہی کرنا، انہیں نازدار بنانا اور ملی مفاد کے خلاف انہیں اپنا حلیف بنا کر ان کی قربت حاصل کرنا کسی مسلمان کے لئے ہرگز جائز نہیں ہے۔"

(الحلال والحرام فی الاسلام اردو ترجمہ ص ۲۲۶ طبع بمبئی)

اس امر کی صراحت قرآن کریم کی بعض دوسری آیتوں میں بھی ملتی ہے مثلاً ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
بِطَانَةِ مَن دُونِكُمْ لَا
يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوَامَا عِندَكُمْ
وَقَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ
أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ
أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ هَآئِنْتُمْ
أَوْ لَا تَذَكَّرُونَ هَآئِنْتُمْ
يُحِبُّونَكُمْ " (ان عمران - ۱۱۸-۱۱۹ پک)

ترجمہ: اے ایمان والو! اپنے کسی کو (دشمن) صاحبِ خصوصیت مت بناؤ وہ لوگ تمہارے ساتھ فساد کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتے تمہاری مضرت کی تمنا رکھتے ہیں واقعی بغض ان کے منہ سے ظاہر ہو پڑتا ہے اور جس قدر ان کے دلوں میں ہے وہ تو بہت کچھ ہے ہم علامہ تمہارے سامنے ظاہر کر چکے، اگر تم عقل رکھتے ہو ہاں تم ایسے ہو کہ ان لوگوں

سے محبت رکھتے ہو اور یہ لوگ تم سے اصلاً محبت نہیں رکھتے۔ (اختصار شدہ بیان القرآن)

مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم "صاحبِ خصوصیت" کی شرح میں فرماتے ہیں "یہاں جو غیر مذہب والوں سے خصوصیت کی ممانعت فرمائی ہے اس میں یہ بھی داخل ہے کہ ان کو اپنا ہمراز بنایا جائے اور اس میں یہ بھی داخل ہے کہ اپنے خاص امور انتظامی میں اس کو دخل دیا جائے (اختصار شدہ بیان القرآن ص ۵) بہتر ہے کہ یہاں غیر مسلمین کے ساتھ تعلقات کے ضمن میں چند ضروری باتیں بھی واضح کرنا چاہوں یعنی یہ کہ مسلمان خواہ کسی خطہ ارض سے تعلق رکھتے ہوں دینی امور کے علاوہ تمام فنی و معاشرتی و صنعتی امور میں امن پسند اور بے ضرر غیر مسلمین کے ساتھ بلا تفریق اہل کتاب و غیر اہل کتاب تعاون کر سکتے اور ان سے تعاون حاصل کر سکتے ہیں اسی طرح ان کے ساتھ رواداری، حسن معاشرت، بھلائی، عدل و انصاف اور تبادلہ تحائف وغیرہ کے تعلقات رکھنا بھی جائز ہے۔"

تادمِ بخ اسلام کے ہم درزین میں غیر مسلمین مسلمانوں کے باہمی روابط کی بے شمار مثالیں موجود ہیں مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرِ طیبہ کا مشہور واقعہ ہے کہ آپ نے ہجرت کے موقع پر ایک مشرک عبداللہ بن ابی قحط سے رہبری کی خدمات لی تھیں (ملاحظہ ہو انگریزی ترجمہ حیات محمد مصنفہ ڈاکٹر محمد حسین ہیکل مصری ص ۱۶ طبع امریکہ ۱۹۷۶ء) حالانکہ ہماری اوردہ بھی ان حالات میں کہ جن میں ہجرت کی گئی تھی سے زیادہ خطرناک اور نازک بات اور کیا ہو سکتی ہے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ حنین میں صفوان بن امیہ نے شرکت کی تھی حالانکہ اس وقت وہ اسلام سے مشرف نہیں ہوئے تھے اور ان کا شمار مشرکین میں ہوتا تھا۔ جناب مسلک کے فقیہ علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ: ایسے حالات میں کسی غیر مسلم شخص کا

عادن حاصل کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اس کے بارے میں عام مسلمانوں کی رائے اچھی ہو :-

(المغنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۱۷۷)

ذخیرہ احادیث میں بکثرت ایسی روایات موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر مسلم بادشاہوں اور کفار کے تحائف قبول کئے اور خود بھی ان کو تحائف دیئے (بخاری ۱۰، احمد ترمذی و طبرانی وغیرہ میں یہ روایات تلاش کی جاسکتی ہیں)

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر برصغیر کے بعض مسلمانوں کے ذہنوں میں کس غیر اسلامی تصور نے کس طرح جگہ پائی تو اس کے دو ممکنات ہیں:

اول : وہ کہ جس کا ذکر اقام الحرمہ نے اپنے مابقیہ مضمون "غیر اہل کتاب کے ساتھ کھانا کھانے کا مسئلہ" کے اختتام پر ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی گفتگو کی اخباری رپورٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے کیا ہے۔

دوم : جو لوگ مختلف ادیان عالم کی تعلیمات رسم و رواج، ان کے جداگانہ معاشرتی نظام اور ان کے مذاہب کی تاریخ پر نگاہ رکھتے ہیں ان سے یہ حقیقت پوشیدہ نہیں ہے کہ کسی مخصوص خطہ کے باشندوں کی اکثریت ایک عرصہ قدیم سے جس نظام زندگی پر کاربند ہے یقیناً وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس نظام زندگی کے اثرات اس خطہ کی اقلیت اور اس خطہ کے گرد و نواح کے باشندوں کے معمولات زندگی پر رفتہ رفتہ ضرور مرتب ہوتے ہیں خواہ وہ اثرات اپنی اصل ہیئت میں مرتب ہوں یا کچھ تغیر و تبدل کے ساتھ۔ یہ متفقہ امر ہے کہ برصغیر کا قدیم ترین مذہب ہندویت (HINDUISM) ہے جس کے اصول و مبادی چار ویدوں (VEDAS) سے ماخوذ ہیں۔ اگر کسی ہندو برہمن کے دہن ہن کا مطالعہ و مشاہدہ کیا جائے تو پتہ چلے گا کہ ان کی مذہبی تعلیمات یا معاشرہ کے رسم و رواج کے مطابق کسی نچلی ذات (LOWER CASTE) سے تعلق رکھنے والے فرد کو اچھوت (UNTOUCHABLE) یا مجسم نجس سمجھا جاتا ہے۔ اگر کوئی اچھوت کسی اعلیٰ ذات (UPPER CASTE) کے فرد کا برتن، یا کھانا صرف چھوئے یا اسے پکائے یا ان کے ساتھ بیٹھ کر اپنا کھانا کھائے یا صرف ان کے کھانے پر اس اچھوت کا سایہ بھی پڑ جائے تو اعلیٰ ذات والے فرد کے لئے وہ کھانا اشدھ (نجس و حرام) ہو جاتا ہے اس کے برخلاف اسلام ہر نبی آدم کو خواہ وہ کسی بھی مذہب اور کسی بھی علاقہ سے تعلق رکھتا ہو مجسم نجس نہیں بلکہ غیر مسلمین کو اعتقادی طور پر نجس مانتا ہے اور بجائے نفرت و تذلیل کے ہر انسان کا احترام اور اس کی تحریم کرتا ہے کیونکہ قرآن کریم میں خود اللہ تبارک تعالیٰ فرماتا ہے۔ "ولقد مکرمنا بنی آدم" یعنی ہم نے بنی آدم کو مکرم بنایا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اچھوت چھات (UNTOUCHABILITY) کا نظریہ خالص برہمن فلسفہ دینیات (VEDIC THEO PHILOSOPHICAL THOUGHT) پر مبنی ہے جو کسی نہ کسی طرح برصغیر کے بعض مسلمانوں کے ذہنوں میں رچ بس گیا ہے جس سے وہ لوگ یہ مطالبہ افذ کر بیٹھے ہیں کہ کفار و مشرکین کے ہاتھ سے کوئی حلال چیز چھو جائے یا ان کے ہاتھوں پک جائے یا صرف ان کے ساتھ بیٹھ کر کھالینے سے ہی وہ حلال چیز اشدھ (نجس و حرام) ہو جاتی ہے، خواہ اس کا ذریعہ شرک کے اعضاء ظاہرہ پر بظاہر کوئی غلاطت و نجاست موجود نہ ہو۔ یہاں ایک قابل غور نکتہ یہ ہے کہ کیا برصغیر کے ان بعض مسلمانوں پر، جن کے ذہنوں میں یہ غیر اسلامی نظریہ راسخ ہو چکا ہے، اس حدیث نبویؐ کا اطلاق نہیں ہوتا؟ "من تشبه بقوم فهو منهم"

تحریر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

(دوسری قسط)

محمد قرات اشرف عثمانی
متعلم دورہ حدیث
دارالعلوم کراچی ۱۴

دوسری ہجرت :

اس دفعہ مشرکین نے پہلے سے زیادہ ستانا شروع کیا۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت کی اجازت دے دی دوسری ہجرت میں مہاجرین کی تعداد اسی (۸۰) افراد سے زائد تھی۔ خود حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
إلی النجاشی ثمانین رجلاً انا وجعفر و
ابو موسیٰ وابن ہشام وعبد اللہ
بن عرفطہ و عثمان بن مظعون و
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم انہی افراد کو
نجاشی (فرمانروائے حبشہ) کے پاس بھیجا، میں
جعفر، ابو موسیٰ، ابن ہشام، عبد اللہ بن عرفطہ
اور عثمان بن مظعون وغیرہ تھے۔ اور قریش

لے :- اس افواہ کے پھیلنے کا بعض مورخین نے یہ سبب بیان کیا ہے کہ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حرم مکی شریف میں سورہ والنجم کی آخری آیات کی تلاوت فرما رہے تھے اور مشرکین مکہ بھی وہیں تھے۔ آپ انردیتہ اللات والعزى پڑھتے ہوئے اس سورہ کے مقام سجدہ پر پہنچے اور آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد سجدہ میں چلے گئے چونکہ کھلی آیت میں لات اور عزى کا نام آیا تھا اس لئے مشرکین بھی حضور کے ساتھ سجدہ میں چلے گئے اور یہ بات مشہور ہو گئی کہ تمام مشرکین مکہ مسلمان ہو گئے ہیں۔

لے :- فتح الباری ج ۲ ص ۱۸۹۔

بعثت قریش عمرو بن العاص و
عمارۃ بن الولید بھدیۃ فقہم علی
النجاشی فلما دخل سجد الہ ثم
ابتدراہ عن یمینہم وعن
شمالہم ثم قال لہ : ان نفراً من
بنی عمنانزلوا ارضک و رغبوا
عنا وعن ملتنا ، قال " فاین ہم ؟
قال : " ہم فی ارضک " فابعث
الیہم ، فبعث الیہم ، فقال جعفر
نا خطیبکم الیوم فاتبعوہ ، فسلم ولم
یسجد ، فقالوا لہ مالک لا تسجد
للملک ؟ قال انا لا نسجد الا للہ
عز وجل قال ، وما ذاک ؟ قال ، ان
اللہ عز وجل بعث الینار سولہ
صلی اللہ علیہ وسلم و امرنا ان
لا نسجد لاحد الا اللہ عز وجل
وامرنا بالصلوۃ والزکوۃ ، قال
عمرو بن العاص : فانہم
یخالفونک فی عیسی بن مریم قال
ما نقولون فی عیسی بن مریم ، و امۃ
قال نقول کما قال اللہ عز وجل :
هو کلمۃ اللہ و روحہ القاہا
الی العذراء البتول التي لم یمسسها
بشر ولم یفرضہا ولد ، قال : فرفع
عوداً من الارض ثم قال یا معشر الحبشی
القیسین والسہبان واللہ ما یجدون
علی الذی نقول فیہ ما یسوی ہذا
مرحباً بکم و بمن جئتم من عندہ
اشہد ان رسول اللہ فانه الذی

نے عمرو بن العاص (جواب تک اسلام نہ
لائے تھے) اور عمارۃ بن الولید کو ہدیہ دے کر
حبشہ بھیجا تو وہ دونوں نجاشی کے پاس آئے
جب اس کے پاس پہنچے تو اس کو سجدہ کیا۔ اور
دونوں جلدی جلدی کر کے ایک نجاشی کے
دائیں اور دوسرا بائیں بیٹھ گیا پھر اس سے کہا:
کہ بے شک کچھ قوم ہمارے پیچازادوں میں
سے تمہارے ملک میں آگئی ہے جس نے ہمارے
مذہب کو چھوڑ دیا ہے، نجاشی نے پوچھا وہ
کہاں ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ آپ
کے وطن میں ہیں ان کو بلوانے کے لئے کسی کو
بھیجئے تو نجاشی نے ان کو بلوایا رجب وہ آگئے
تو جعفر نے کہا کہ، آج کا خطیب میں ہوں
تو تمام مسلمانوں نے ان کی بات مان لی تو جعفر
نے بادشاہ کو سلام کیا لیکن سجدہ نہ کیا لوگوں نے
کہا کہ بادشاہ کو سجدہ کیوں نہیں کرتے انہوں
نے جواب دیا کہ ہم سوائے اللہ عزوجل کے کسی کو
سجدہ نہیں کرتے، انہوں نے پوچھا کیوں
نہیں کرتے؟ تو جعفر نے فرمایا کہ بے شک
اللہ تعالیٰ نے ہمارے پاس اپنے رسول کو
بھیجا ہے اور ہمیں حکم دیا کہ کسی کے لئے سوائے
اللہ کے ہم سجدہ نہ کریں اور ہمیں نماز پڑھنے
اور زکوۃ دینے کا بھی حکم دیا، عمرو بن العاص
نے کہا کہ یہ لوگ (صحابہ کرامؓ) حضرت عیسیٰؑ
کے بارے میں تمہاری مخالفت کرتے ہیں
نجاشی نے کہا، تم لوگ عیسیٰ ابن مریم کے بارے
میں کیا کہتے ہو؟ جواب دیا کہ: ہمارا کہنا وہی
ہے جو اللہ کا فرمان ہے کہ وہ (عیسیٰؑ) اللہ
کی روح ہیں اور اللہ کا کلمہ ہیں جس کو اللہ

بجد فی الانجیل وانه الرسول الذی
بشربہ عیسیٰ بن مریم انزلوا حیث
شئتم، واللہ لولا ما انا فیہ من
الملک لا یتہ حتی اكون انا حمل
نعلیہ وادھمۃ، وامر بجدیۃ
الاخرین فردت الیہما۔

نے کنواری مریم جس کو دنیا کی کوئی رغبت نہ تھی
اور جس کو کسی انسان نے نہ چھوا تھا پر نازل کیا۔
نجاشی نے زمین سے ایک تنکا اٹھایا پھر کہا
اے حبشہ کی قوم، اے علماء و شیخ و صوفیاء!
تم کیا کہتے ہو؟ مجھ کو تو جعفر نے جو کچھ کہا برا معلوم
نہیں ہوتا ہے اور حضرت جعفرؓ سے کہا مبرا
ہے تم کو اور جو تمہارے ساتھ آئے ہیں۔ میں
گو اہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں اور
یہ وہ ہی ہیں جن کو ہم انجیل میں پاتے ہیں اور
یہ وہ ہی رسول ہیں جس کی عیسیٰ ابن مریم نے
بشارت دی تھی تم لوگ جہاں چاہے رہو اور خدا
کی قسم اگر میں بادشاہ نہ ہوتا تو میں ان کے
(حضور صلی اللہ علیہ وسلم) پاس ضرور آتا اور ان
کے جوتے اٹھاتا اور ان کو وضو کراتا اور دوسرے
(یعنی مشرکین) لوگوں کے ہدیہ واپس کرنے کا حکم
دیتا تو ان ہدیوں کو لوٹا دیا گیا۔

تیسری ہجرت :

ادھر مکہ مکرمہ میں مسلمانوں کی تعداد کے اضافہ کے ساتھ مصائب اور تکالیف میں بھی اضافہ
ہونے لگا، یہاں تک کہ مشرکین مکہ کے خاص خاص لوگوں کے مباحثہ کے بعد یہ طے ہوا کہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو قتل کر دیا جائے، تاکہ تمام مسلمانوں کا زور ٹوٹ جائے۔ چونکہ مشرکین مسلمانوں کی تعداد میں
مسلل اضافہ سے بے حد پریشان تھے۔ اس لئے وہ چاہتے تھے کہ جلد سے جلد کوئی فیصلہ کر کے
اس پر عمل کیا جائے۔ ورنہ جب مسلمان زیادہ ہو جائیں گے تو ہم کچھ نہیں کر سکتے، ان تمام وجوہ
سے انہوں نے مسلمانوں کے مصائب میں بے حد اضافہ کر دیا۔

تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کا حکم دے دیا۔ تاکہ
بلا مزاحمت دین کے احکام ادا کر سکیں۔ چنانچہ جب جب صحابہ کرامؓ کو موقع ملا چھپ چھپا
کر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر لی۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی حضرت ابوبکر صدیقؓ

کے ساتھ مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔

جب تمام مسلمانوں کے ہجرت کی خبر جمنہ پہنچی تو حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ چونکہ وہیں تشریف رکھتے تھے۔ انہوں نے بھی ہمیشہ کے لئے مدینہ منورہ کو مامن و مسکن بنانے کا ارادہ کر لیا۔ اور ہجرت کر کے ایسے وقت مدینہ پہنچے کہ غزوہ بدر بالکل تیار تھا۔ یہاں تک کہ اس میں شریک ہوئے اور جنت کی خوشخبری حاصل کی۔ اور بقیہ مہاجرین حبشہ میں سے تقریباً تیس سے زائد صحابہ کرام مکہ پہنچے بلکہ ان تمام واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تین ہجرتیں کرنے کی فضیلت حاصل ہے یہ وہ ہجرتیں ہیں جو آپؐ نے صرف اسلام کی خاطر اللہ تعالیٰ کی راہ میں کی ہیں۔ اسی وجہ سے آپؐ کو ذوالحجۃ ثلاثہ (یعنی میں ہجرتوں والے) کہا جاتا ہے۔

بخاری شریف کی ایک حدیث میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے کہ :

كُنَّا نَسْلَمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَصِلُ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا
مِنْ عِنْدِ الْيَهُودِ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ،
فَلَمْ يَرُدِّ عَلَيْنَا، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ!
إِنَّا كُنَّا نَسْلَمُ عَلَيْكَ فَتَرُدُّ
عَلَيْنَا؟ قَالَ: "إِنْ فِي الصَّلَاةِ
شُغْلٌ"۔ (رواه البخاری)

ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت نماز میں سلام کرتے تھے۔ تو آپؐ ہم کو جواب (جواب سلام) دیتے تھے لیکن جب ہم بخاشی کے پاس سے لوٹے اور ہم نے بحالت نماز حضور کو سلام کیا تو آپؐ نے نماز میں جواب نہیں دیا، تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ کو سلام کرتے تھے تو آپ ہمیں جواب دیتے تھے؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ نماز میں مشغولیت ہوتی ہے۔ (یعنی نماز کی مشغولیت کی وجہ سے اب نماز میں سلام کا جواب دینا جائز نہیں رہا۔)

مواخات :

مہاجرین جب مکہ مکرمہ سے صرف اللہ تعالیٰ کے لئے اپنے رشتہ داروں اور عزیز واقارب کو چھوڑ کر مدینہ منورہ آئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین اور انصار کے مابین مواخات (یعنی بھائی بنالینا) کا تعلق قائم کر دیا تھا۔

۱۔ فتح الباری ج ۲ ص ۱۹۰ فی تشریح حدیث ۳۸۷۵۔

۲۔ نقلہ فتح الباری ج ۲ ص ۱۸۸۔

انصاری صحابہؓ نے اس موقع پر ایثار کی عجیب و غریب مثالیں قائم فرمائیں۔ انصاری بھائی اپنے مہاجر بھائی کو اپنے تمام سامان کا آدھا حصہ دے دیا کرتا تھا۔ یہاں تک کہ بعض انصاری صحابہؓ نے یہ بھی کیا کہ ان کے پاس دو بیویاں تھیں تو انہوں نے ایک کو طلاق دے کر دوسرے بھائی (مہاجر) کے نکاح میں دے دیا۔ ۱

کئی روایات سے پتہ چلتا ہے کہ جب حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ حبشہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ کے درمیان مواخات قائم فرمائی تھی۔ چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کے یہاں قیام کیا۔ ۲

آپ کے لئے مکان کا عطیہ :

جب حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ ہجرت فرما کر مدینہ منورہ آئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ اور آپ کے بھائی حضرت عتبہ بن مسعود کو رہائش کے لئے زمینیں عطا کی تھیں جو مسجد نبوی سے متصل مسجد کی پشت پر واقع تھیں۔ اور بنو زہرہ کے افسر اد کو بھی کچھ زمینیں عطا کی تھیں جو حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی زمین سے متصل تھیں اور آپ نے ان زمینوں کے درمیان حد بندی کر دی تھی۔ ۳

ایک دفعہ بنی زہرہ کے قبیلے کے کسی فرد نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے کہا کہ "اے ابن ام عبدہم سے دور چلے جائیں (اور یہاں نہ رہیں) تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیوں؟... کیا اللہ تعالیٰ نے مجھے اس لئے بھیجا ہے؟ بے شک اللہ تعالیٰ اس قوم کو برکت نہیں دیتا جو ضعیف کو اس کا حق نہ دے؟" ۴

ایک واقعہ :

حضرت ام موسیٰؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ کہتے ہوئے

عہ :- یہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی کینت تھی۔

۱ :- بخاری شریف باب اخاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المهاجرین والانصار (نقلہ فتح الباری

ج ۲ ص ۱۱۲ -

۲ :- طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۵۱ و ص ۱۵۲ -

۳ :- طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۵۲ - (رب روایت عتبہ ابن مسعودؓ)

۴ :- طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۵۲ - (روایت یحییٰ ابن جعدہ (طبع فی بیروت)

سنا کہ ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کو مسواک لانے کے لئے درخت پر چڑھنے کا حکم فرمایا، جب آپ چڑھے تو صحابہ کرام آپ کی پتلی پتلی پنڈلیوں کو دیکھ کر ہنسنے لگے، حضورؐ نے دیکھا تو فرمایا "تم ایسے شخص (یعنی ابن مسعودؓ) پر ہنستے ہو حالانکہ ان کی پنڈلیوں کا وزن قیامت کے دن میزانِ عدل پر جبلِ اُحد سے بھاری ہوگا، اے

آپ کا لباس :

آپ کا لباس انتہائی سادہ لیکن نہایت ہی صاف ستھرا ہوا کرتا تھا۔ اور ٹونا آپ سفید کپڑے پہنا کرتے تھے۔ حضرت نفع جو حضرت ابن مسعودؓ کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ فرماتے ہیں :
 "کان عبد اللہ ابن مسعود من اجود الناس ثوباً ابيض، من اطيب الناس ريحاً" جہاں اللہ ابن مسعودؓ لوگوں میں بہترین تھے۔ سفید کپڑوں کو پہننے کے اعتبار سے، اور اچھی خوشبو لگانے کے اعتبار سے۔

خوشبو کا شوق :

بہت سی روایات سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کو خوشبو کا بہت شوق تھا۔ اور اگر کوئی آپ کو کسی وجہ سے نہ دیکھ سکتا تو وہ آپ کو آپ کے خوشبو لگانے کی وجہ سے پہچان لیا کرتا تھا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "کان عبد اللہ یعرف باللیل بریح الطیب" یعنی حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ کورات میں خوشبو کے جھونکے کے سبب پہچان لیا جاتا تھا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت کا اہتمام :

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ جمعہ کے روز حضور صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے تقریر فرما رہے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے کہا کہ "بیٹھ جاؤ" حضرت ابن مسعودؓ اس وقت دروازہ تک پہنچے تھے انہوں نے جب یہ سنا تو اپنے آقا کی تعمیل ارشاد میں فوراً وہیں دروازہ پر بیٹھ گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ ابن مسعودؓ وہیں دروازہ پر بیٹھ گئے ہیں۔ تو آپ نے کہا "تعال یا عبد اللہ بن مسعود" یعنی اے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، تم آگے آ جاؤ۔ (رواہ ابوداؤد)

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۵۵ طبع بیروت۔

۲۔ طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۵۶ ۳۔ ایضاً
 ۴۔ مشکوٰۃ المصابیح ج ۱ ص ۱۲۴

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصی خدمات :

حضرت ابن مسعودؓ کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی خصوصی خدمتیں آپ کے سپرد تھیں۔ حضرت عبدالرحمن بن عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :

كان عبد الله يلبس رسول الله نعليه ثم يمشي أمامه بالعصا حتى إذا أتى مجلسه نزع نعليه فادخلهما في ذراعيه فأعطاه العصا فإذا أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوم البسه نعليه ثم مشى بالعصا أمامه حتى يدخل الحجرة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جوتے پہناتے، پھر عصا لے کر ان کے آگے چلتے۔ یہاں تک کہ جب مجلس آجاتی تو دونوں جوتے اُتار کر بغل میں دبا لیتے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجلس سے کھڑے ہونے کا ارادہ فرماتے تو آپ کو (آپ کے) دونوں جوتے پہناتے پھر عصا لے کر آپ کے آگے چلتے۔ یہاں تک کہ حجرہ رسول میں حضورؐ سے پہلے داخل ہو جاتے۔

ابوالملیح نے اس پر اتنا اضافہ کیا ہے۔ آپؐ سو جاتے تھے تو نماز کے لئے بیدار کرنے کی خدمت ابن مسعودؓ کے سپرد تھی۔ اور جب آپؐ سفر میں تنہا ہوتے تو ہتھیار سے مسلح ہو کر آپؐ کے ساتھ رہتے۔

مسلم شریف کی ایک اور روایت ہے جس سے آپؐ کے آپؐ کے تقرب کا پتہ چلتا ہے۔ حضرت عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نكث علي أن ترفع الحجاب وان تستمع يسوادي حتى أن لهاك : ————— یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری طرف سے تمہیں اجازت ہے کہ (حجرہ کا) پردہ اٹھاؤ اور میری راز کی باتیں سنو یہاں تک کہ میں تمہیں منع نہ کر دوں :

حضرت ابن مسعودؓ کی ان خدمات سے پتہ چلتا ہے کہ آپؐ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص تھے۔ اسی لئے آپؐ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی اجازت دے دی تھی، کہ

۱۔ طبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۳ ص ۱۵۳۔

۲۔ "عبد اللہ ابن مسعود اور ان کی فقہ" مطبع ندوۃ المصنفین (لاہور) ڈاکٹر حنیفہ رضی۔

۳۔ رواہ مسلم ۲ : ۱۷۶ ونقلہ الإمام احمد ابن حنبل فی منہ (ج ۵ ص ۲۵۲ طبع مصر)

میرے رازوں اور خاص خاص پوشیدہ باتوں کو تم پردہ اٹھا کر سن سکتے ہو جب تک کہ میں منع نہ کروں، انہی وجوہ کے پیش نظر آپؐ کو صاحبِ سوادِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رازدار) بھی کہا جاتا ہے۔ لے

اسی وجہ سے بعض حضرات جو نئے نئے مسلمان ہوئے تو جب وہ آپ کو اس قدر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے لئے اندر باہر آتے جاتے دیکھتے تو وہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے سمجھنے لگتے جیسا کہ بخاری شریف میں حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ جب میں اپنے بھائی کے ہمراہ مین سے مدینہ آیا تو شروع شروع میں میں یہ سمجھا کہ ابن مسعود اہل بیت میں سے ہیں کیونکہ ابن مسعود اور ابن مسعودؓ کی والدہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اندر آتے جلتے دیکھ کر یہ شبہ ہوا کہ آپ اہل بیت میں سے ہیں، لے

(باقی آئندہ)

وضو کا اہتمام کمال ایمان کی نشانی ہے

سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اچھی طرح جان لو کہ تمہارے سارے اعمال میں سب سے بہتر عمل نماز ہے (اسی لئے اس کا سب سے زیادہ اہتمام کرو) اور وضو کا پورا پورا اہتمام بس مومن بندہ ہی کر سکتا ہے۔
(موطا امام مالک مسند احمد)

وضو کی محافظت و نگہداشت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ سنت کے مطابق وضو کیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بندہ ہر وقت با وضو رہے۔ بہر حال حضورؐ نے اس حدیث میں "محافظت علی الوضو" کو کمال ایمان کی نشانی فرمایا ہے۔

شمسی کلائم ایسٹڈ جنرل ملز (پرائیویٹ) لمیٹڈ

۳۰ ایس جیمیز - ٹالپور روڈ - کراچی ۲۔ فون ۲۲۱۹۴۱-۲۳۸۰۸۱

حضرت مولانا مفتی عبدالحکیم صاحب کھڑکی رحمۃ اللہ علیہ

شدر است

میاں تم اتنی دیر سے کیا سوچ رہے ہو۔ بھائی جان میں یہ سوچ رہا ہوں کہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے بیٹے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور ان کی بیٹی حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہوا ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ہم سب مسلمانوں کی مائیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَأَنْزَلَ لِحَبْلِهِ أُمَّتًا مَحْمُودًا اور ماں کا بھائی ماموں ہوا کرتا ہے تو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سب مسلمانوں کے یعنی جو بھی اپنے آپ کو مسلمان کہے ان کے ماموں ہوئے۔ ہاں جو مسلمان نہیں ان کے ماموں نہیں ہوں گے۔ یا جو مسلمان ان کو اپنا ماموں نہ مانے تو آپ ہی سمجھیں ورنہ تو ہمارے اور جملہ سادات کے وہ ماموں ہیں۔

اور ایک بات یہ بھی سوچ رہا ہوں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیٹی ہیں اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی بیٹی ہیں اور یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ہیں تو یہ حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوتیلی والدہ ہیں اور حضرت حسنین رضی اللہ عنہما کی نانی ہیں گویا یہ دونوں تمام سادات کی نانی ہوئیں اور حضرت ابوبکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما سارے سیدوں کے نانا ہیں اور ہمارے اور سب مسلمانوں کے بھی نانا ہیں۔ اب جو آدمی اپنے نانا اور نانی کو کچھ کہے تو اس کی اصل میں کچھ مانو گے یا نہیں؟

اور یہ بھی سوچ رہا ہوں کہ ام کلثوم جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی دختر نیک اختر ہیں ان کا نکاح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ہوا ہے تو اس حیثیت سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے داماد ہوئے پھر حضرت فاطمہ خاتون جنت کے بھی داماد ہوئے اور حضرت حسنین کے بہنوئی ہوئے

مگر تو آل رسول کے داماد اور بہنوئی کو برا کہہ دے تو یہ سوچ رہا ہوں کہ وہ محب آل رسول کیسے ہوا؟
اور یہ غور کر رہا ہوں کہ حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہما دونوں رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادیاں ہیں ان دونوں کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے نکاح
ہوا ہے اسی لئے ان کو ذوالنورین کہتے ہیں۔ تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ تو اکبر سے داماد رسول ہیں اور حضرت
عثمانؓ دوسرے داماد ہیں تو فضیلت ڈبل کس کی ہوئی اور کون پہلے ہوا اور یہ بھی سوچ رہا ہوں کہ یہ
یہ دونوں تمام مسلمانوں اور سادات کے بہنوئی ہوئے۔ دونوں بہنویوں کا احترام لازم ہے۔ مگر جو
ایک کا کرے دوسرے کا نہ کرے تو درمیان میں کوئی چپقلش معلوم ہوتی ہے تم سوچ لینا۔

اور یہ بھی سوچ رہا ہوں کہ حضرت امام حسینؓ کی دختر حضرت سکینہ کی شادی رسول کریم صلی
اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے پوتے مصعب بن زبیر سے ہوئی تو اس رشتے سے
حضرت مصعب بن زبیر رضی اللہ عنہ ہم مسلمانوں کے جملہ سادات حسنین و علی اصغر و علی اکبر کے داماد
اور بہنوئی ہوئے یا نہیں؟ کیا پھر کسی صحابی کی شان میں جو الفاظ استعمال کرے وہ خود ہی ہے کہ نہیں۔
اور یہ سوچ رہا ہوں کہ حضرت امام حسنؓ کی شادی حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ صحابی کی بیٹی ام
اسحق سے ہوئی تو اس رشتے سے حضرت طلحہ صحابی ہمارے اور جملہ سادات زین العابدین علی اصغر و علی
اکبر سب کے نانا ہوئے۔ مگر صاحب یہ لوگ غضب کرتے ہیں یعنی حضرت علی و اولاد علی کے رشتہ
داروں پر تبرہ کرنا اور پھر ان کا محب کہنا یہ سمجھ میں نہیں آ رہا ہے۔ ہٹاؤ اب کہاں تک سوچو گے۔
یہ تو معاملہ ہی کچھ اور معلوم ہوتا ہے۔ ایسا کو خدا سمجھے۔

ارے بھائی اس بحث کو چھوڑو ذرا حافظ شیرازی کا کلام سناؤ۔ ان کا بھی کیا کلام ہے
حافظ صاحب فرماتے ہیں

وصف رخسار خورشید زخشاں میرس کہ دریں آئینہ صاحب نظر حیرانند
ترجمہ: آفتاب کے چہرے کی تعریف چمکا دے نہ پوچھ۔ کیونکہ اس آئینہ کو دیکھ دیکھ کر صاحب نظر بھی
حیران ہیں۔

اسے یہاں حسن ازلی۔ اس مولائے کریم کی صفات جلالی و جمالی کا ظہور کسی چمکا دے یعنی کوربان
سے کیا پوچھتے ہو تمام دنیا ان کے جمال اور جلال کا مظہر ہے۔ یہ چاندان کے جمال کا مظہر ہے آفتاب
ان کے جلال کا مظہر ہے۔ جو اہل بصیرت ہیں وہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ سہ دیدہ کور کو کیا آئے نظر کیا دیکھتے
مگر صاحب یہ صفات ان کی لامحدود ہیں اس لئے جو اہل بصیرت ہیں وہ بھی حیرت میں ہیں۔ محترم
حیرت سلوک کا ایک مقام ہے جب سالک وہاں پہنچتا ہے اور صفات خداوندی میں غور و فکر کرتا
ہے تو بوجہ لاعلمی کے حیرت دامگیر ہوتی ہے۔ اس کے بعد مقام فنا میں آجاتا ہے پھر وہ ان صفات
خداوندی کے مظہر اپنے آپ ہی کو دیکھتا ہے کہ ہمہ وقت کوئی نہ کوئی صفت خداوندی میرے اندر کارفرما
ہے اسی کے حکم سے چلتا ہوں کھاتا ہوں پیتا ہوں یا لیں کہو کہ وہی کہلاتا ہے وہی چلاتا ہے وہی اٹھاتا ہے
وہی جگا رہا ہے وہ سلا رہا ہے وہی گرمی سردی۔ شفا و صحت دے رہا ہے اس سے بندے کو صفات
خداوندی کا پرتو حاصل رہتا ہے کہ وہی معطی ہے وہی مانع ہے وہی حفیظ ہے وہی قادر ہے وغیرہ

پس وہ اپنی ہستی کو ان صفات خداوندی میں فنا کر دیتا ہے کہ ہوا بحق کے سوا کچھ نہیں ہوتا اس کے باوجود اس کو پورا پورا علم حاصل نہیں ہوتا اس لئے حیران و پریشان رہتا ہے گو صاحب نظر ہے مگر صاحب کون اس کی تہ کو پہنچے؟ سوائے حیرانی کے اور کیا ملتا ہے؟

محدث عشق و گلزار یار ز ہی لاف خلافت عشق باز اں چنین مستحق محبت را مند ترجمہ :- قسم ہے عشق باز ہجو و فراق ہی کے قابل ہیں۔ پھر کہتے ہیں۔

جلوہ گاہ رخ اودیدہ من تنہا نیست ماہ و خورشید ہمیں آئینہ میگردد اند ترجمہ :- اس کے چہرے کا جلوہ گاہ صرف میری آنکھ ہی نہیں۔ چاند سورج بھی اسی آئینہ کو گردش دیتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ صرف میری آنکھوں ہی کو یہ امتیاز حاصل نہیں ہے کہ معشوق حقیقی کا جلوہ ان میں نظر آتا ہے بلکہ چاند سورج بھی ان کا آئینہ ہے جن میں ان کا عکس جلوہ گری کر رہا ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ ذرہ ذرہ سے ان کی نشانی ظاہر ہو رہی ہے۔

سارے سجدوں کا یہ کہنا ہے کہ مسجود ہے تو پتہ پتہ یہی کہتا ہے کہ موجود ہے تو ہاں ضرورت دیکھنے والی آنکھ کی ہے اور صرف آنکھ ہی نہیں کائنات کی ہر چیز شاہد ہے کہ آ اور مجھے دیکھ کر میں کس کی نشانی ہوں میرے پتے کس نے کاٹے اور پھل کس نے لادے ہیں۔ ذرا اس حجاب سے آگے آ اور ان کی صفات کا نظارہ کر لے لو مڑی یہ کہتی ہے کہ اگر میرے ایسے پیر نہ ہوتے تو میری زندگی بیکار تھی یہ کسی حکمت والے نے اپنی حکمت سے عطا کئے ہیں ہاتھی کہتا ہے یہ سونڈ نہ ہوتا تو میرا زندہ رہنا ممکن نہ تھا مرغی کے تین پاؤں ہوتے انسان کے چار پاؤں ہو جاتے یا آپ ہی آپ پاؤں چھوٹا ایک پاؤں بڑا بن جاتا تو کیا حال ہوتا یہ ہر چیز کی ساخت اور اس کے ماحول کی ہدایت کسی حکیم کی حکمت ظاہر باہر کر رہی ہے ذرا آنکھ کھول کر دیکھ اور دل سے کہہ مَرَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا وَّ سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ مگر اس معرفت کے لئے فنا کی ضرورت ہے۔

دوش وقت سحر از غصہ بخاتم دادند وندراں ظلمت شب آب جیاتم دادند ترجمہ :- کل صبح مجھے سحر کے وقت غصہ و غم سے بجات دیدی۔ اور اس رات کی اندھیری میں مجھے آب حیات وقت سحر سے مراد چوبیس گھنٹے کے اندر ایک سہانا اور پسندیدہ وقت ہوتا ہے اس وقت خود بخود فرحت حاصل ہوتی ہے اس لئے اس وقت سحر سے مراد وہ وقت ہے جب لک کے قلب پر تجلیات الہی کا فیضان ہوتا ہے اور غیر کی طرف سے اللہ کی طرف دھیان لگ جاتا ہے۔

غم و غصہ سے مراد وہ سعی اور کوشش ہے جو طالب کو اپنے مطلوب کے حاصل کرنے میں پیش آتی ہے رات کی اندھیری سے مراد یہ ہے کہ وہ وقت بھی آتا ہے کہ جس میں جلوہ نور صفات قلب میں نہیں آتا جیسے رات کی تاریکی میں نظر نہیں آتا اس وقت سالک حیران و سرگردان ہوتا ہے کہ کدھر جائے اور کیا کرے مگر رفتہ رفتہ ہر چیز مستور ہو کر توحید کا راستہ کھل جاتا ہے یہی فنا ہے۔

آب حیات سے مراد بقا ہے جیسا کہ مشہور ہو گیا ہے کہ آب حیات ظلمات کے اندر ہے اس ظلمات سے مراد وہی مقام حیرت و فنا ہے۔ اس کے بعد بقا حاصل ہوتی ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کسی نے درخت دیکھا ہی نہ ہوا سے درخت دیکھ کر دُور سے حیرت ہوگی اور حیرت اسی وقت ہوتی ہے جب ہمیں اس چیز کا علم نہ ہو مگر جوں جوں قریب اور اس درخت کا علم بڑھتا جاتا ہے۔ حیرت کم ہوتی جاتی ہے اور اس درخت کی شاخوں اور پتوں کا نقش ہمارے قلب پر نقش ہو جاتا ہے پھر اسے کاٹتے اور چکھتے ہیں تو اس کے اندرونی کیفیات کا علم ہوتا پھر اس کے خواص سے آگاہی ہوتی ہے اور رفتہ رفتہ اس درخت کی معرفت ہو جاتی ہے یہاں تک تو معرفت کا ذریعہ عقل ہے مگر ہمیں اس درخت کی اصل حقیقت کا پتہ نہیں چلتا بالآخر اس تصور میں گم ہو کر اوڑھنا بچھونا ہم خود درخت ہی ہو جاتے ہیں کہ سوائے اس فکر کے سارے فکر دل سے غائب ہو جاتے ہیں اس وقت ہماری ہستی جو درمیان میں ایک حجاب معرفت تھی اٹھ جاتی ہے اس فکر میں اپنا بھی خیال نہیں رہتا یہی فنا کہلاتا ہے یہاں سے عشق شریع ہو جاتا ہے پھر اس کے اندر ڈوب جانے کے بعد بقا حاصل ہوتی ہے یعنی خداوند تعالیٰ کی صفات قلب میں یقین کے درجے میں قائم دائم ہو جاتی ہیں کہ اس عالم میں سوائے ذات حق اور اس کی صفات کے اور کچھ ہے ہی نہیں۔

جدھر دیکھتا ہوں ادھر تو ہی تو ہے لَا مَوْجُودَ إِلَّا هُوَ

حضرت حافظ علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ پہلے اس نظر کو دنیوی آرائشوں سے پاک کر دو پھر اس کی صفات کی معرفت کی طرف پلو جب تک نگاہ صاف نہ ہوگی بلکہ گدلی ہوگی تو آئینہ خواہ کتنا ہی صاف ہو نظر نہ آئے گا اسی کو کہتے ہیں۔

کہ در آئینہ نظر جز بصفائے توں کرد
کیونکہ آئینہ میں نظر بغیر صفائی کے نہیں ہو سکتی

نظر پاک توں دور رخ جانناں دیدن
معتوق کے چہرے کو پاک نظر سے دیکھ سکتے ہیں
آخر میں کہتے ہیں۔

بجز ابرو تو محراب دل حافظ نیست
سوائے تیرے ابرو کے حافظ کے دل میں اور کوئی جواب ہی نہیں ہے اور تیرے غیر کی طاعت ہمارے مذہب میں ممنوع ہے لَا مَعْبُودَ إِلَّا هُوَ۔

آپ محراب جانتے ہیں یہ حرب سے اسم ظرف کا صیغہ ہے جس کے معنی ہوئے جائے حرب۔ یعنی جنگ اور لڑائی کرنے کی جگہ۔ یاریہ تو مسجد میں ہوتی ہے۔ ہاں یہاں ایک ازلی دشمن سے جنگ ہوتی ہے جسے ابلیس کہتے ہیں وہ دنیا کی آرائشوں میں لے جانا چاہتا ہے اور عابد وہاں عبادت میں مشغول ہو جاتا ہے شیطان کہتا ہے باہر چل عابد کہتا ہے اس سے بہتر اور جگہ کوئی نہیں ہے۔ یہی یا اسی قسم کی جنگ کی جگہ ہے اس لئے اسے محراب مسجد کہتے ہیں۔

حق تعالیٰ جل شانہ تو کو تاہ نظری ہماری کہ ان آنکھوں سے نظر نہیں آتے مگر ان کا حاضر و ناظر ہونے کی صفت تو متصور ہو سکتی ہے سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اعبد اللہ کانک تراک فان لم تکن تراک فانہ یراک یعنی اللہ کی اس طرح عبادت کر گویا کہ تو اسے دیکھ رہا ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو یوں خیال کر کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔ اس طرح توحید میں مستغرق ہو کر

صرف ایک خدا کی عبادت کر بس ہمارا مذہب تو یہی ہے ولنعو ما قال

حضرت عارفی یعنی حضرت ڈاکٹر عبدالحی صاحب صہبائے سخن میں فرماتے ہیں

سہ جب کبھی محویتوں میں ان کی کھوجاتا ہوں میں اپنے آغوش تصور میں، انہیں پاتا ہوں میں ہاں جناب "جب کبھی" کو آپ نے سمجھ لیا یعنی آنے والا جو سماں ہے وہ دائمی نہیں ہے اور اسی کو وارد کہا کرتے ہیں جیسے مہمان آتا ہے چلا جاتا ہے اچھا میاں یہ محویت کو سمجھنا دیکھئے محو کہتے ہیں۔ مٹ جانے کو کہا کرتے ہیں کہ یہ بات میرے قلب سے محو ہو گئی تھی پھر یہ محویت کیا ہے؟ میاں دونوں جہاں کو دل سے مٹا دیا جائے۔ یعنی ماسوی اللہ سے منقطع ہو جائے و تبستل الیہ تبسلا۔ مطلب یہ ہے کہ اس تصور میں پہنچا کر دنیا کی ہر شے عارضی اور فانی ہے کیا دنیا اور کیا اس کا وجود ایک یہ ہے جو ڈھل جانے والا ہے۔ ابھی ہے ابھی نہیں حکم ہے جو اس کا چل رہا ہے اس نے کہا ہو جا ہو گئی مٹ جا مٹ گئی اس لئے یہ سب مٹ جانے والی چیزیں ہیں ان سے ہٹ کر۔ یا اس تصور میں آکر پھر کھوجانا ہوں برادرِ مآپ سمجھ گئے کھوجانا۔ ارے میاں کبھی کسی بچے سے سنا ہوگا کہ ابا میں کھو گیا تھا۔ پھر تم مل گئے۔ تو جب کسی کو کچھ پتہ نہ چلے کہ اب کہاں جاؤں، بس کھو گیا یہ دنیا تو فانی ہے بس میاں اس دنیا کے مٹ جانے اور اس کے فنا میں میں خود محو ہو جاتا ہوں حتیٰ کہ میرا وجود بھی نگاہ میں نہیں رہتا پھر دنیا کی کوئی راہ نہ رہی اس سے کوئی نگاہ نہ رہا مگر یہ سوچا کہ آخر اس کا فنا کرنے والا کون ہے جب یہ سب فانی ہے تو وہ کون ہے جو موجود ہے غیر فانی ہے دراصل لائق محبت اسی کی ذات ہے اس فانی کی محویت سے لافانی دل میں موجزن ہے ان کا تصور میرے تصور کی آغوش میں آ پھٹکا۔ ہم نے بھی اسے آغوش تصور میں لیا اور یہ کہنا کتنا صحیح ہوا "آغوش تصور میں انہیں پاتا ہوں میں" وہ تو خود بخود ایسے آگئے جیسے پہلے ہی سے موجود تھے۔ مطلب یہ کہ دنیا سے تصور کو ہٹایا تو ان کو دل میں پایا۔ ماسوی اللہ سے دل کو ہٹالو انکو تو خود دل میں پا لو گے۔

ستم است اگر ہوسست کشد کہ بے سرو سمن درا
توز غنچہ کم نہ مدیدہ درد دل کشا بچن درا
جب کبھی محویتوں میں ان کی کھوجاتا ہوں میں
اپنے آغوش محبت میں انہیں پاتا ہوں میں

آگے فرماتے ہیں

اب نہ منزل کی طلب ہے اور نہ منزل کا پتہ ایک دھن ہے اور اسی دھن میں چلا جاتا ہوں میں
جب انسان ماسوی اللہ سے باہر ہو جاتا ہے اور خداوند قدوس کے تصور ذات و صفات میں پہنچ جاتا ہے تو ان کے ذات و صفات دونوں تصور انسانی سے بالاتر ہیں ورنہ انکی کوئی انتہا ہے جیسے انکی ذات لا محدود ہے اسی طرح اس کی صفات بھی لا محدود ہیں۔ منزلیں تو محدود ہو ا کرتی ہیں۔ نہ انکی کوئی منزل ہے کہ جہاں جا کر ٹھہر جائے اور نہ منزل کی طلب ہو سکتی ہے کیونکہ وہاں کوئی منزل و مقام ہی نہیں ہے جہاں جا کر ٹھہر جائے بس ایک دھن ہے اور اسی دھن میں چلنا ہے۔ اور فنا ہو جانا ہے۔

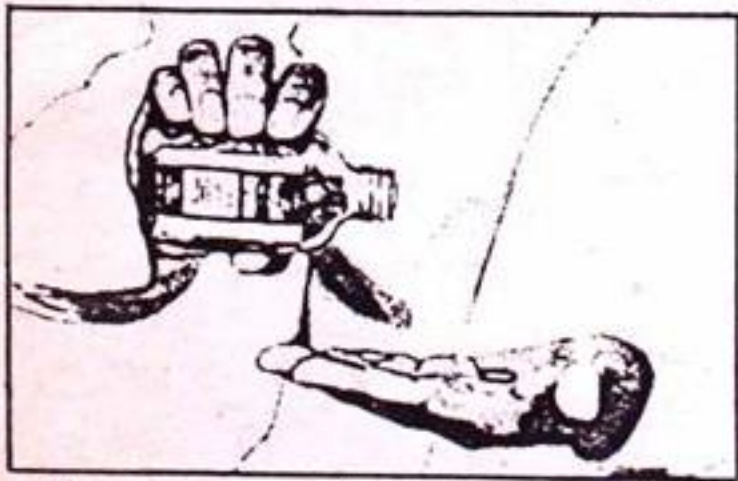
اب نہ منزل کی طلب ہے اور نہ منزل کا پتہ ایک دھن ہے اور اسی دھن میں چلا جاتا ہوں میں

کارمینا

نظام ہضم کی اصلاح کے لیے زیادہ پُرتاثر



کو پودینے کے جوہر اور دیگر مفید و مؤثر اجزاء کے اضافے سے زیادہ قوی، پُرتاثر اور خوش ذائقہ بنا دیا گیا ہے۔



نئی کارمینا نظام ہضم کو بیدار کرنے، معدے اور آنتوں کے افعال کو منظم و درست رکھنے میں زیادہ کارگر ہے۔

انسان کی تن دُرستی کا زیادہ تر انحصار معدے اور جگر کی صحت مند کارکردگی پر ہے۔ اگر نظام ہضم درست نہ ہو تو دردِ شکم، بد ہضمی، قبض، گیس، سینے کی جلن، گرانی یا بھوک کی کمی جیسی شکایات پیدا ہو جاتی ہیں جس کے سبب غذا صحیح طور پر جڑ و بدن نہیں بنتی اور صحت رفتہ رفتہ متاثر ہونے لگتی ہے۔

پاکستان اور دنیا کے بہت سے ممالک میں ہمدرد کی کارمینا پیٹ کی خرابیوں کے لیے ایک مؤثر نجاتی دوا کے طور پر شہرت رکھتی ہے۔ چونکہ یہ ہر گھر کی اہم ضرورت ہے اس لیے ہمدرد کی تجربہ گاہوں میں اس کی افادیت پر ہمہ وقت تحقیقی و تجربات کا عمل جاری رہتا ہے۔ نئی کارمینا اسی تحقیق کا حاصل ہے نئی کارمینا



ہم خدمت خلق کرتے ہیں

کارمینا

ہمیشہ گھر میں رکھیے

بچوں بڑوں سب کے لیے مفید

استعمال

تحقیقی رُوح تخلیق ہے

دلکش و خوشنما زیورات



کھکستان جیولرز

درآمد برآمد کنندگان

۴- بی - آمنہ منیشن روڈ - لیاقت آباد - کراچی ۱۹

فون: 423754

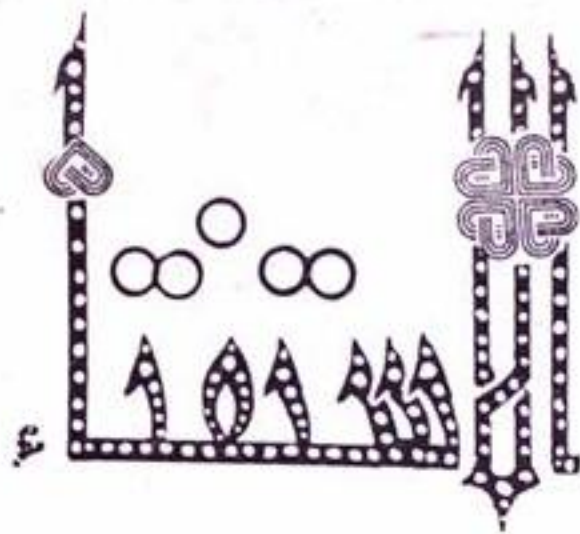
421656 — 421186

پاک ایڈمی کی پبلکیشنز

۱۲/-	عزیز الرحمن قریشی	عالم اسلام کے خلاف سازشیں
۲۰/-	مولانا عبدالقدوس ہاشمی ندوی	مختصر تاریخ خلافت اسلامیہ
۱۰/-	پروفیسر ڈاکٹر محمد یوب قادری	ہندوستان میں مسلم فرقہ واریت
۱۰/-	شیخ نبیب الزماں ترجم مولانا محمد احمد ندوی	دلیلہ اور اس کی حقیقت
۲۵/-	ابن قتیبہ حبرم سلام اللہ علیہ	کتاب المعارف تاریخ الانساب
۱۵/-	علامہ فخر احمد ندوی	حیات شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب
	مولانا علی احمد عباسی	امیر المؤمنین امیر معاویہؓ
۲۵/-	ملا باقر عباسی	تذکرۃ الائمہ

درج بالا دیباچہ کتب حاصل کرنے کا پتہ

پاک ایڈمی پبلشرز پوسٹ بکس ۳۲ جی پی او - کراچی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کیا فرماتے ہیں علمائے اکرام اس سلسلہ میں کہ کسی مسلمان کے گھر میت ہو جائے تو مرحوم کے ایصالِ ثواب کیلئے قرآن خوانی جائز ہے کہ نہیں۔ ہمارے لوگوں میں اکثر یہ ہوتا ہے کہ اگر کسی کے گھر میت ہو جاتی ہے تو دوست احباب جو تعزیت کیلئے آتے ہیں ان کے لئے لگے دن علاقہ کی کسی بھی مسجد میں قرآن خوانی کا اعلان کر دیا جاتا ہے۔ تعزیت کیلئے آنے والے ان اوقات میں آتے ہیں جس کا دل چاہتا ہے وہ ایک یا دو پارے پڑھ کر مرحوم کو ایصالِ ثواب کر دیتا ہے۔ بعض حضرات ایسے ہی بیٹھ کر چلے جاتے ہیں جس کا کوئی بُرا نہیں مانتا اس پورے عمل میں سوئم، چہلم، نمود و نمائش وغیرہ کا کوئی تصور نہیں ہوتا البتہ لوگوں کی معلومات کے لئے قرآن خوانی کے وقت اور جگہ کا اعلان کرنا پڑتا ہے ورنہ لوگوں کو پتہ کیسے چلے کہ کہاں آنا ہے۔ آیا صورتِ مسئلہ میں قرآن خوانی کا عمل اور اعلان جائز ہے۔ والسلام
محبت الیاس

الجواب ۷۸۶

آج کل ایصالِ ثواب کے لئے اجتماعی قرآن خوانی جس طرح رائج ہے وہ متعدد

مفسد، قبائح اور منکرات پر شتمل ہونے کی بناء پر جائز نہیں ہے، اگر واقعہ کوئی اجتماعی قرآن خوانی تمام منکرات و مفسد سے خالی ہو کچھ مخلص اجب الوجہ اللہ تعالیٰ جمع ہو کر تلاوت کر کے ایصالِ ثواب کر دیں تو فی نفسہ مباح ہے چنانچہ سوال میں ذکر کردہ صورت بھی اس میں داخل ہے، لیکن ہوتا یوں ہے کہ شروع میں کچھ دنوں جواز و اباحت کا درجہ ہوتا ہے اور پھر رفتہ رفتہ اس میں کچھ منکرات شامل ہونے لگتے ہیں اور بالآخر وہ بدعت بن جاتی ہے، اس لئے بہتر اور اسلم یہی ہے کہ ہر شخص انفرادی طور پر کچھ تلاوت کر کے یا کوئی دوسرا کار خیر صدقہ وغیرہ کر کے مرحوم کو ثواب پہنچا دیا کرے۔ واللہ اعلم،

بندہ عبد الرؤف سکھری
دارالافتاء دارالعلوم کراچی ۱۴
نائب مفتی دارالعلوم کراچی ۱۴
۲۵ - ۷ - ۱۴۰۸ھ

الجواب صحیح
احقر محمد تقی عثمانی عفی عنہ
۲۶ - ۷ - ۱۴۰۸ھ



کراچی کی علمی دنیا میں

مستند اور معیاری اسلامی، علمی و ادبی کتب کا لائق توجہ ادارہ

عربی، اردو اور سندھی کتب کا
ایسا ذخیرہ جو آپ کی علمی تشنگی
میں معاون ہو سکتا ہے۔

تشریف لائے

اور
پیشانی دینی ذوق کی تسکین فرمائیے

مکتبہ برہان

اردو بازار - کراچی ۷۲ فون: 219221

فہرست کتب مفت طلب کریں

کتب اندرون ملک و بیرون ممالک بھیجنے کا انتظام ہے۔

پاکیزہ رُوحوں کی پاکیزہ پسند
ہر موسم کے لئے خاص تحفہ

عطر ۲۰ مجموعہ

اس کے علاوہ عطر گلاب، موتیا، چنبیلی، نخس، خنا اور
شہامۃ الغنبر بھی دستیاب ہیں

لیاقت آباد ۲۰ متصل حبیب بینک، کراچی
سول ایجنٹ: برائے عبدالغنی محمد اسماعیل صاحب عطر (قائم شدہ ۱۹۰۴ء) دہلی

ملنے کا
پیشہ { عجمی ٹریڈرز



Pure
White and
Crystal-clear
Sugar



Bawany Sugar Mills Ltd.

دُعا

مَنْ تَمَكَّنَ لِنَفْسِهِ عِنْدَ فُتَاوِ (اُمِّي فَلَهُ) (جُزْأِيَةً سَمْعِيَّةً) (مَشْكُوتَةً)

میری اُمّت میں بدعت اور جھلک کا غلبہ ہو جائے تو (اس وقت) میری سنت پر عمل کرنے والے کو سنی شہید کے برابر (جس ملے گا۔ !!!)

۲

گھمروں کے نمازیں خاص فرق

- ① تکبیر تحریم کے وقت اپنے دونوں ہاتھ کندھے تک اٹھا دے لیکن ہاتھوں کو دوپٹے سے باہر نہ نکالے۔
- ② سینے پر ہاتھ باندھے اور صرف داہنے ہاتھ کی مٹھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ دے اور دونوں بازوؤں کو پہلو سے خوب ملائے رہے اور دونوں پیر کے ٹخنوں کو بالکل ملا دیوے۔
- ③ سجدہ میں عورتیں پاؤں نہ کھڑے کریں بلکہ داہنی طرف کو نکال دیں اور خوب سمٹ کر اور دب کر سجدہ کریں کہ پیٹ دونوں رانوں سے اور بائیں دونوں پہلو سے ملا دے اور دونوں باہوں کو زمین پر رکھ دے۔
- ④ قعدہ میں جب بیٹھے دونوں پاؤں داہنی طرف نکال دے اور دونوں ہاتھوں کو ران پر رکھ دیں اور انگلیاں خوب ملا کر رکھیں۔

نماز کے وہ آداب جو سب کیلئے یکساں ہیں

سجدہ کی جگہ قیام میں، اور رکوع میں پاؤں پر، سجدہ کی حالت میں ناک پر اور سلام پھیرتے وقت کندھوں پر نظر رہے۔ اور جمالی آدے تو خوب طاقت سے روکے

اور اگر نہ رکے تو دہانے ہاتھ کی پتھیلی سے پشت سے روکے اور جب کھانسی کا اثر معلوم ہو تو بھی روکنے کی کوشش کرے اور ضبط کرے۔ ستری نمازیں اتنی آواز سے پڑھے کہ خود سن سکے۔

سلام پھیر کر ایک بار اللہ اکبر کہے پھر تین مرتبہ استغفر اللہ کہے آخری بار ذرا کھینچ کر پڑھے۔

فہر فہر من نماز سے کچھ دیر پہلے دھواں لیں پڑھیں !

① اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ۔ (فتح القدیر ج ۱ ص ۴۲۹)

فہر فہر ۱۔ ملا علی قاری نے مرقاة ج ۲ ص ۲۵۸ پر لکھا ہے کہ !

الیک يرجع السلام فحیتنا ربنا بالسلام وادخلنا دارک
دائر السلام فلا اصل لها بل مختلق بعض القصاص۔ یعنی ان جملوں
کا ثبوت نہیں ملتا روایات میں بلکہ بعض قصہ گو لوگوں کا بڑھایا ہوا ہے۔

② لا اله الا الله وحده لا شریک له، له الملك وله الحمد

وهو على كل شئ قدير۔

③ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ۔

کھانے کی چٹنی پڑھیں !

① دسترخوان بچھانا۔

② دونوں ہاتھ گٹوں تک دھونا۔

نوٹ ۱۔ علامہ شامی کے نزدیک کھانے سے قبل کلی کرنا سنت نہیں ہے۔ جلد ۵

ص ۲۳۹ باب کتاب الحظر والاباحہ میں ایک سوال کے جواب میں کہ "کیا اپنے منہ کو دھونا مثیل ہاتھ دھونے کے سنت ہے؟" فرماتے ہیں کہ نہیں مگر حالت جنابت میں بغیر کلی کئے ہوئے کھانا مکروہ ہے۔ عبارت ملاحظہ ہو۔ دھل غسل فمہ

لا کل سنة کفسل یدہ الجواب لا لیکن یکرہ للجنب۔
لیکن اگر کوئی منہ کی صفائی کے لئے کلی کرنا چاہے تو منع نہیں ہے۔

③ بسم اللہ پڑھنا بلند آواز سے (شامی ج ۵)

دائیں ہاتھ سے کھانا۔
کھانے کی مجلس میں جو شخص سب سے زیادہ بزرگ اور بڑا ہو اسے کھانا شروع کرانا۔

کھانا ایک قسم کا ہو تو اپنے سامنے سے کھانا۔
اگر کوئی لقمہ گر جائے تو اٹھا کر صاف کر کے کھا لینا۔

ٹیک لگا کر نہ کھانا۔
کھانے میں کوئی عیب نہ نکالنا۔

جوتا اتار کر کھانا۔
کھانے کے وقت اُکڑو بیٹھنا کہ دونوں گھٹنے کھڑے ہوں اور سرین زمین پر ہو

یا ایک گھٹنے کھڑا ہو اور دوسرے گھٹنے کو بچھا کر اس پر بیٹھے یا دونوں گھٹنے زمین پر
بچھا کر قعدہ کی طرح بیٹھے اور آگے کی طرف ذرا جھک کر بیٹھے۔

کھانے کے بعد برتن۔ پیالہ و پلیٹ کو صاف کر لینا۔ پھر برتن اس کے لئے دعا
مغفرت کرتا ہے۔

کھانے کے بعد کی دعا پڑھنا۔
الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ۔

ترجمہ: تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جس نے کھلایا اور پلایا اور مسلمانوں میں بنایا۔

پہلے دسترخوان اٹھانا پھر خود اٹھنا۔
دسترخوان اٹھانے کی دعا پڑھنا۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا کَثِیْرًا طَیْبًا مُّبَارَکًا فِیْهِ غَیْرُ مُکْفٍ وَلَا مُوَدِّعٍ
وَلَا مُسْتَنْغٰی عَنْهُ رَبَّنَا۔

ترجمہ: سب تعریف اللہ کے لئے ہے ایسی تعریف جو بہت ہو، پاکیزہ اور بابرکت ہو۔ اے ہمارے رب
ہم اس کھانے کو کافی سمجھ کر یا بالکل رخصت کر کے یا اس سے غیر محتاج ہو کر نہیں اٹھا رہے ہیں۔

دونوں ہاتھ دھونا۔
کلی کرنا۔

اگر شروع میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو یوں پڑھے۔
بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ۔

جب کسی کی دعوت کھائے تو میزبان کو یہ دعا دے۔
اللّٰهُمَّ اَطْعَمْنِیْ وَاَسْقِنِیْ سَقَانِیْ۔

ترجمہ: اے اللہ جس نے کھلایا مجھ کو اسکو کھلا اور جس نے پلایا مجھ کو اُسے پلا۔
سرکہ استعمال کرنا سنت ہے جس گھر میں سرکہ موجود ہے وہ گھر سالن سے خالی
نہیں سمجھا جاسکتا۔

- ۲۱) خالص گندم اگر کوئی استعمال کرتا ہے تو اسے چاہیے کہ اس میں کچھ جو بھی ملا لے چاہے تھوڑی ہی مقدار میں ہوتا کہ سنت پر عمل کا ثواب حاصل ہو جائے۔
- ۲۲) گوشت کھانا سنت ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ دنیا اور آخرت میں کھانوں کا سردار گوشت ہے۔
- ۲۳) (اپنے مسلمان بھائی کی) دعوت قبول کرنا سنت ہے۔ البتہ اگر (غالباً مدنی) سود یا رشوت کی ہو یا وہ بدکاری میں مبتلا ہو تو اس کی دعوت قبول نہیں کرنا چاہیے۔
- ۲۴) اپنے عزیزوں، دوستوں، رشتہ داروں اور مساکین کو ولیمہ کا کھانا کھلانا سنت ہے۔
- ۲۵) میت کے رشتہ داروں کو کھانا دینا مسنون ہے۔
- ۲۶) کھانے کے وقت بالکل خاموش رہنا مکروہ ہے (شامی) لیکن غم و فکر اور مرض کی بات نہ کرے۔

۳۵ شرح ابوداؤد بذیل المجہود ص ۳۵ پر لکھا ہے کہ جب کوئی شخص بسم اللہ کہہ کر اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے تو شیطان اپنے بھائیوں سے کہتا ہے کہ اے بھائیو! لا مُبیتَ لکم تمہارے لئے اس گھر کے دروازے بند ہو چکے۔ شب ب سری کے لئے کوئی اور گھر تلاش کر لو۔ اور جب کھانے کے وقت بسم اللہ پڑھ لیا جاتا ہے تو شیطان کہتا ہے لو اب کھانے پر بھی پابندی لگ گئی یعنی نہ یہاں رہ سکتے ہو اور نہ کھا سکتے ہو۔ اور اگر بندہ گھر میں داخل ہوتے وقت بسم اللہ کہنا بھول جائے تو اس وقت شیطان اپنے بھائیوں سے کہتا ہے ادھر کتم المبیّت تم نے گھر یا لیا رات گزارنے کے لئے اور اگر وہ بندہ کھاتے وقت بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو شیطان کہتا ہے ادھر کتم المبیّت والعشا یعنی قیام کے ساتھ ساتھ طعام کی بھی اجازت ہے۔

(باقی آئندہ)



مجلس تہذیب و تمدن پاکستان کا سوال سالانہ

بناج

۲۸

۲۹

۳۰

۱۴ ۱۸ ۱۹ ربيع الاول ۱۴۰۹ھ

حسب سابق

جامعہ شریف
فیروز پور روڈ
لاہور میں منعقد
ہوگا انشاء اللہ

بروز
جمعہ ۱۰ ہفتہ
الوار

اکتوبر ۱۹۸۸ء

جلسات علماء کرام و شائخ عظام تشریف لائیں گے

نوٹ : خود بھی شرکت فرمائیں اور احباب کو بھی ہمراہ لائیں
اس بابرکت اجتماع میں

جماعت کی آخری نشست میں پاکستان کی عظیم الشان دینی درس گاہ جامعہ اشرفیہ لاہور کے فارغین
المبہ کی دستار بندی بھی ہوگی

اسنے والے حضرات

یلوے سٹیشن سے بس — نمبر ۱۱۳ — اور ویگن نمبر ۱۴ — نمبر ۳۴ سے تشریف لائیں



محاسن صیانة السامیة پاکستان لاہور

نوٹ : بعد از عصر حضرت تھانویؒ کے سلسلہ کے خلفاء کی مجلس کا اہتمام ہوگا

❀ باپردہ عورتوں کی فضیلت ❀

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورت چھپا کر رکھنے کی چیز ہے اور بلاشبہ جب وہ اپنے گھر سے باہر نکلتی ہے تو اسے شیطان تکنے لگتا ہے اور یہ بات یقینی ہے کہ عورت اس وقت سب سے زیادہ اللہ سے قریب ہوتی ہے جبکہ وہ اپنے گھر کے اندر ہوتی ہے۔ (الترغیب والترہیب)

اسلام نے عورتوں کو حکم دیا ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اپنے گھر کے اندر ہی رہیں اگر کسی مجبوری کی وجہ سے گھر سے نکلنا ہو تو خوب زیادہ پردے کا اہتمام کرے، خوشبو لگا کر نہ نکلے اور راستہ کے درمیان نہ چلے، نگاہیں نیچی رکھے، بن بٹھن کرے۔

محمد نسیم
پی۔ ای۔ سی۔ ایچ۔ ایس۔ کراچی

پاک شاہین

کنٹینر سروس لمیٹڈ

پلاٹ نمبر ۳۳/۳۴ ٹمبر پونڈ، کیمسٹری، کراچی

الْحَمْدُ لِلَّهِ

پاکستان میں یہ پہلا ٹرمینل جو نجی کاروباری شعبے میں قائم ہوا ہے۔ ملک کی درآمدات و برآمدات نہایت عمدہ کارکردگی کے ساتھ بذریعہ کنٹینر جہازوں پر نقل ہوتے ہیں، جہاز ران کمپنیاں اور تاجر ہماری خدمات حاصل کریں، سٹیم اور کراچی پورٹ ٹرسٹ کی تمام سہولتیں حاصل ہیں۔

فون: ۲۴۱۸۳۰-۲۴۱۹۵۳
۲۴۱۳۵۳-۲۴۱۸۳۲

ٹمبر پونڈ - شاہین کراچی
ٹیلیکس: ۲۴۱۹

معذرتیں

تبصرے کیلئے ہر کتاب کی دو جلدیں آنا ضروری ہیں (ادارہ)

نام کتاب :- تاریخِ رفتگان
 مؤلف :- صابر برادی سائز ۲۳ × ۱۸
 کل صفحات :- ۲۸۸ - قیمت ۳۰ روپے
 ناشر :- مکتبہ قادریہ - جے ون / ۵۶ - کورنگی ٹاؤن شاپ کراچی ۳۱

تاریخ گوئی ایک مستقل فن ہے اور مادہ تاریخ نکلانے کا خاص اصول ہے جناب احمد مرزا قادری جو علم و ادب کی دنیا میں صابر برادی کے نام سے معروف ہیں اور نعت گوئی ان کا خصوصی وصف ہے۔
 نعت گوئی کے علاوہ اب صابر برادی صاحب نے مشاہیر کے حالات جمع کر کے شائع کئے ہیں اس کتاب میں معاشرہ کے ہر طبقہ کے مشاہیر کو جگہ دی گئی ہے۔ ۱۹۲۶ء سے ۱۹۸۵ء تک وفات پانے والے علما، مشائخ، صوفیاء، خطیب، مؤرخ، مصنف، ادیب، شاعر، مدیر، صحافی، ماہرین تعلیم، ڈاکٹر فلسفی کی وفات پر تاریخ وفات کہنے کا اہتمام فرمایا ہے اور اسی کے ساتھ ان کی مختصر سوانح حیات بھی درج کتاب کر دی گئی ہے جن کو پڑھنے سے مذکورہ شخصیت کی عظمت کا پتہ چلتا ہے۔ یہ قطعات تاریخ استادانہ شان کے حامل ہیں، بعض تاریخیں اپنی جہتگی، سادگی اور پُرکاری میں بہت زیادہ اثر انگیز ہیں۔
 صابر برادی صاحب نے جن کتابوں سے مشہور ہستیوں کے حالات لئے ہیں ان کا نام کتاب کے آخر میں درج کر دیا ہے۔ اس طرح ایک قابل اعتماد مواد جمع ہو گیا ہے۔

یہ کتاب درحقیقت تاریخ و ادب کا بہترین سنگم ہے مستقبل میں کام کرنے والوں کے لئے ایک رہنما اور کلید ثابت ہوگی البتہ بعض فروگزاشتیں قابل اصلاح ہیں۔

اول یہ کہ مؤلف موصوف کو جن بزرگوں سے عقیدت ہے ان کے نام کے اول و آخر میں بے شمار القاب و ادب کے الفاظ استعمال کئے ہیں اور جن باکمال اور صاحبان علم و فضل سے ذہنی وابستگی نہیں ہے محض اس کی شہرت یا کتاب کا وزن بڑھانے کے لئے ان کا تذکرہ ناگزیر تھا ان ہستیوں کا نام اور ان کی خدمات پر کوئی خاص تبصرہ نہیں فرمایا ہے اور نہ ہی ان کے نام کے ساتھ القاب و ادب کے تعظیمی الفاظ استعمال کئے ہیں۔ کتاب کی اس درونگی نے کتاب کی قدر و قیمت کو گھٹا دیا ہے۔ مؤلف کو ہمیشہ غیر جانبداری سے اپنا فرض ادا کرنا چاہیے بعض نام غلط ہیں ان کی اصلاح ضروری ہے علامہ شبیر احمد عثمانی قدس سرہ کی مثال تصنیف کا صحیح نام فتح الملہم بشرح صحیح مسلم ہے غلطی سے فتح مسلم لکھا گیا ہے، العقل والنقل کا نام بھی غلط لکھا گیا ہے۔ مولانا احتشام الحق صاحب رحمہ اللہ علیہ دارالعلوم دیوبند کے دس سالہ جشن کے خاتمہ کے بعد انڈیا تشریف لے گئے تھے۔ جشن صد سالہ میں شرکت سے گورنمنٹ نے روک دیا تھا۔ مفتی محمود صاحب کو جلد خلیل نہیں بلکہ عبدل خیل میں دفن کیا گیا۔ آپ بنیالہ نہیں بلکہ پنیالہ میں پیدا ہوئے تھے۔ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کے عربی کلام کے مجموعہ کا نام لغات ہے۔

دیکھ لوری شریفی۔ ضلع بدین سندھ میں ماہ ذوالحجہ میں نویں دسویں تاریخ کو مناسک حج اور یہاں رزنت کے خطبہ کی نقل کی جاتی تھی۔ سندھ کے مشہور اخبار الوحید کراچی کی نمائش اس کی گواہ ہیں اور الوحید کے مدیر مولانا دین محمد و فانی مرحوم، قاضی فضل اللہ مرحوم، محمد ایوب کھوڑو مرحوم، پیر زادہ عبدالستار مرحوم جیسے سیاستدان اور سندھ کے علما اور قائدین کے شدید اصرار پر حکومت سندھ نے پابندی عائد کی تھی اور ایک سندھی اور اردو کتابچہ اس کی تفصیل سے بھرپور شائع ہو چکا ہے۔ امید ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں ان فرد گزشتوں کو تصحیح کر کے شائع کیا جائے گا۔ مجلد کتاب سفید کاغذ پر شائع کی گئی ہے۔ کتاب کا گرد پوش بہت خوبصورت اور جاذب نظر ہے۔ قیمت البتہ زائد ہے۔ جس سے اس کا پھیلاؤ محدود ہو جائے گا۔ اس ضخامت کی کتاب کی قیمت ۲۰/- روپے مناسب تھی۔ (۱-۱۰-خ۔س)

نام کتاب :- اشرف الاحکام
مرتب :- محمد اقبال قریشی ۔ سائز :- ۳۰×۲۰
کل صفحات :- ۲۸ ۔ قیمت ۲/- روپے ۔

ناشر :- ادارہ تالیفات اشرفیہ ۔ بڑے شرقی نزد مسجد فریدوس ۔ ہارون آباد ۔ ضلع بہاولنگر
حضرت حکیم الامت مجدد ملت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کے مواعظ و ملفوظات مسلمانوں کی اصلاح و ہدایت کے لئے اکسیر ہیں۔ ان کے مطالعہ سے بے شمار لوگوں کی زندگیوں میں انقلاب پیدا ہوا۔ زیر تبصرہ کتاب میں قریشی صاحب نے حضرت حکیم الامت تھانوی کے مواعظ و ملفوظات سے فقہی مسائل جمع کئے ہیں۔ اس کے مطالعہ سے بہت سے احکام و مسائل کا علم حاصل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قریشی صاحب کو دین کی جزا عطا فرمائے اور اس رسالے کو مسلمانوں کی اصلاح و ہدایت کا ذریعہ بنائے امین (۱-۱۰-خ۔س)

